

फल के भोगी रहते हैं।

जैनों ने (कर्मवाद के भीतर) तीर्थंकरत्व को सब से बड़ी पुण्य प्रकृति (दैव) मानलिया है, जिसका भोग तीर्थंकर करते हैं। वह पुण्य प्रकृति चक्रवर्ती या सम्राट से भी बड़ी है। इसप्रकार तीर्थंकरत्व भोग-प्रधान बन गया है। वह जगत्सेवा की बड़ी कठोर साधना है, कांटों का ताज है, यह वास्तविकता जैनों की दृष्टि से ओझल होगई है। इसलिये वे महावीर सरीखे महान कष्टसहिष्णु तीर्थंकर की वास्तविक महत्ता न समझ पाते हैं, न समझा पाते हैं। हिंदू धर्म के अवतारवाद की छाप ने भी तीर्थंकर के जीवन को इसप्रकार बेकार कर दिया है।

अन्धश्रद्धालुओं के महावीर पूजनीय देव हैं अनुकरणीय महामानव नहीं, ऐसी हालत में जब कि आज के वैज्ञानिक युग ने देवताओं की इतिथी कर दी है तब महावीर देव की भी इतिथी होजाती है। वे किसी पौराणिक कहानी के कल्पित नायक के समान रह जाते हैं क्रांतिकारी ऐतिहासिक महामानव नहीं।

पर इसमें सन्देह नहीं कि वे एक महामानव थे। उनकी महत्ता देवताओं से सेवा कराने में नहीं, किन्तु दुखी दुनिया की सेवा करने में, उसका विवेक जगाने में, एक नई व्यवस्था कायल करने में थी। वे जन्म से मानव थे अपने त्याग तप अनुभव तर्क विवेक आदि से महामानव बने थे इसलिये उनका जीवन अनुकरणीय है, आज भी सम्भव होने से चिरन्तन है वास्तविक है।

अगर हम चाहते हैं कि मुट्ठीभर जैन लोग ही नहीं, किन्तु सारी दुनिया के लोग म. महावीर को समझें, उनके जीवन से प्रभावित हों, उनकी महामानवता की रूढ़ करें और उनके सन्देशों से लाभ उठायें तो हमें बताना होगा कि जन्म-जात मानव राजकुमार वर्धमान, मानव से महामानव कैसे बने ?

किसी आसमानी देवों की फौज के सहारे नहीं, किंतु अपने ही मनोबल से विवेकबल से जगदुद्धारक कैसे बने ? उनका जीवन भी साधारण मनुष्य का जीवन था, उनकी परिस्थितियाँ भी साधारण मनुष्य के समान थीं, इसी दुनिया के भले बुरे आदमियों के सिवाय और कोई आसमानी प्राणिजगत उनका सहयोगी या विरोधी नहीं था। ऐसा महावीर-चरित्र ही श्रद्धेय कहा जा सकता है, अनुकरणीय कहा जा सकता है, सच्चे महामानव का जीवन कहा जा सकता है।

२- जीवन सामग्री—

म. महावीर के माननेवाले आज दो फिरकों में बटे हुए हैं। एक है दिगम्बर दूसरे हैं श्वेताम्बर। इनके भी भेद प्रमेद हैं, पर मुख्य ये दो ही हैं। और महावीर जीवन सम्बन्धी मतभेद भी इन दो से ही सम्बन्ध रखता है। इनमें दिगम्बरों के पास महावीर जीवन सम्बन्धी सामग्री नहीं के बराबर है। मातापिता के नाम, जन्म मृत्यु के स्थान, उम्र, मुख्य शिष्यों के नाम विहार के एक दो स्थान या एकाध घटना बस, ऐतिहासिक सामग्री इतनी ही है। बाकी पूर्व जन्म की कल्पित कहानियाँ, देवों की कहानियाँ ही हैं। दिगम्बर इस मामले में भी दिगम्बर होगये हैं।

श्वेताम्बरों के पास यद्यपि पौराणिक कल्पित कहानियाँ और दिव्य चमत्कारों की कमी नहीं है परन्तु वास्तविक ऐतिहासिक सामग्री भी काफी है। चमत्कारों के बीच-बीच में महावीर की मानवता के भी काफी दर्शन होते हैं।

महावीर के जीवन के बारे में जो दोनों सम्प्रदायों में मतभेद है वे विधि निषेधात्मक उतने नहीं हैं जितने विधि उपेक्षात्मक। श्वेताम्बर कहते हैं कि महावीर का विवाह हुआ था, दिगम्बर इसके निषेध पर जोर नहीं देते, किन्तु उपेक्षा करते हैं,

मान रहे हैं। इस तरह श्वेताम्बर ग्रंथोंमें जो महावीर चरित्र विशेष रूपमें पाया जाता है उसके अधिकांश का कोई विरोध दिगम्बर सम्प्रदाय नहीं करता, सिर्फ उपेक्षा करता है। विरोध बहुत थोड़ी बातों का करता है। ऐसी हालत में श्वेताम्बर ग्रंथों में जो महावीर चरित्र है उसके बहुभाग को सिर्फ श्वेताम्बर परम्परा का न समझना चाहिये। किन्तु समूची जैनपरम्परा का मानना चाहिये।

इस विषय में एक बात और महत्वपूर्ण है कि महावीर की भक्तिमें श्वेताम्बर दिगंबर कोई किसी से कम नहीं है। ऐसी अवस्था में महावीर का महत्त्व बढ़ाने के लिये श्वेताम्बर कुछ कल्पित कहानियाँ गढ़ सकते हैं पर जिन घटनाओं से महावीर का महत्त्व नहीं बढ़ता, न श्वेताम्बरत्व की सिद्धि होती है ऐसी घटनाएँ यदि श्वेताम्बर सम्प्रदाय में हैं और अवेज्ञानिक नहीं हैं तो समझना चाहिये कि वे किसी सत्य के आधार से ही आई हैं। दिगम्बर साहित्य में उनका उल्लेख न होने पर भी वे मानने योग्य हैं।

सुदाहरण के लिये हम महावीर के विवाह को लें। दिगम्बर सम्प्रदाय में महावीर के विवाह का कोई उल्लेख नहीं है जब कि श्वेताम्बर सम्प्रदाय में है। और उनके एक सन्तान के पिता होने की भी बात है, ऐसी बात श्वेताम्बर लोग कल्पना से नहीं लिख सकते। क्योंकि इससे श्वेताम्बरत्व की सिद्धि में कोई सुविधा नहीं होती। दिगम्बर लोग भी चौबीस में से उन्नीस तीर्थकरों को विवाहित मानते हैं। और श्वेताम्बर लोग भी कुछ तीर्थकरों को जीवनभर ब्रह्मचारी मानते हैं। ऐसी हालत में यदि महावीर ब्रह्मचारी रहे होते तो श्वेताम्बरों को स्वीकार करने में कोई इतराज नहीं था। इसलिये यही कहना चाहिये कि किसी भ्रम या विस्मरण के कारण ही यह मतभेद पैदा

होगया है ।

अम का एक कारण साफ है । जैन साहित्य में पांच तीर्थकरों को कुमार-प्रव्रजित माना गया है । इस कुमार शब्द ने अम पैदा कर दिया है । कुमार शब्द का एक अर्थ तो अविवाहित है पर दूसरा अर्थ गृहपति के पद पर न पहुँचा हुआ है । राजा का लड़का जब तक राजा नहीं हुआ तब तक वह राजकुमार ही कहलायगा भले ही उसने शादी करली हो और कुछ सन्तानों का बाप भी बनगया हो । राजस्थान में आज भी बूढ़े बूढ़े व्यक्ति तब तक कुँवरजी कहलाते हैं जब तक उनके पिता जिंदा रहते हैं । पिता के जिंदा रहने से वे गृहपति के पद पर नहीं कहे जाते इसलिये कुमार कहलाते हैं । महावीर विवाहित होने पर भी गृहपति नहीं बने । क्योंकि उनके बड़े भाई थे और गृहपति वे ही बने थे । राजपद महावीर को नहीं मिला, इसलिये उन्हें कुमार प्रव्रजित माना गया । कुछ लोगों ने कुमार शब्द का अर्थ अविवाहित कर लिया इसलिये यह मतभेद पैदा होगया ।

खैर ! घटनाओं को चुनने के बारे में मेरी नीति निम्न-लिखित रही है ।

१— किसी भी संप्रदाय में कही गई किसी भी घटना को मैंने पहिली नजर में या किसी न किसी रूपमें स्वीकार कर लिया है । अगर किसी संप्रदाय ने किसी घटना का उल्लेख नहीं किया है तो उसे उसकी विस्मृति मान लिया है ।

२— उनमें से जो घटनाएँ असम्भव मालूम हुई हैं उनको स्वप्न जगत की घटनाएँ मानलिया है । जैसे संगम देव के उपसर्ग, असुरेन्द्र वाली घटना आदि । यह घटना महावीर के स्वप्न जगतमें भी क्यों आई इसके कारण भी बतलाये हैं और पाहा जंगल की घटनाओं से उनका सम्बन्ध बतलाया है ।

३—जो घटनाएँ वास्तविक तो मालूम हुईं परन्तु उनमें अवास्तविकता का इतना मिश्रण मालूम हुआ कि वह विश्वसनीय नहीं रहीं उसे ठीक रूपमें सुधार दिया है । जैसे चण्डकौशिक सर्पवाली घटना ।

४—जिन साधारण घटनाओं को देवताओं के साथ जोड़ दिया गया है, उन्हें मानुषीय रूप दे दिया है । इससे वे घटनाएँ स्वाभाविक और सम्भव मालूम होने लगी हैं और इससे महावीर स्वामी के व्यक्तित्व को कोई धक्का नहीं लगा है बल्कि विशेष रूपमें चमका है ।

५—जो घटनाएँ अवधिज्ञान केवलज्ञान के अलौकिक अविश्वसनीय रूप के आधार पर चित्रण की गई थीं उन्हें प्रतिभा तर्क सूक्ष्मावलोकन आदि के आधार पर चित्रित किया गया है । इससे घटनाएँ संभव और स्वाभाविक बन गई हैं ।

६—कहीं कहीं खटकनेवाली शून्यता को उचित कल्पनाओं से भर दिया है । जैसे महावीर के अनेक वर्षों तक दाम्पत्य जीवन में रहने पर भी, एक सन्तान के पिता हो जाने पर भी, उनके दाम्पत्य जीवन का, पत्नी के साथ उनकी कोई बातचीत प्रेम या प्रेम संघर्ष का, जरा भी उल्लेख न होना खटकनेवाली शून्यता है । मैंने उसे कल्पित चित्रणों और वार्तालापों से भर दिया है । इसमें इस बात का ध्यान जरूर रक्खा है कि इससे महावीर के व्यक्तित्व को क्षति न पहुँचे, चित्रण उनके स्वभाव के विरुद्ध न हो, उनकी जीवन चर्या से मेल बैठाने वाला हो ।

म. महावीर गृहस्थोचित कर्तव्य का निर्वाह करते हुए भी घर में ही वंरागी सरीखे रहे, यहां तक कि साधु सरीखे तप त्याग भी करने लगे, उनसे गृहत्याग का संकल्प भी बहुत पहिले घोषित कर दिया था ऐसी हालत में उनकी पत्नी के मन पर क्या बीतती होगी, इधर महावीर का यह नियम था कि घर-

वालों की अनुमति लेकर ही गृहत्याग करूंगा, ऐसी हालत में पत्नी की अनुमति के लिये उनके मनपर क्या बीतती होगी, इसका कोई चित्रण जैनशास्त्रों में नहीं है। पत्नी से तो अनुमति लेने की भी बात नहीं है जो आवश्यक है, मर्मस्पर्शी है। मैंने इस मानसिक द्वन्द का काफी विस्तार से मनोवैज्ञानिकता के आधार पर लिखा है। इसमें पतिपत्नी का व्यक्तित्व निखरा है, अपनी अपनी दृष्टि से महान बना है और स्वाभाविक भी रहा है।

इसीप्रकार भाई भौजाई आदि के साथ भी उनकी बात-चीत का चित्रण किया है। इसी तरह जब वे अर्हत होकर जन्म-भूमि लौटे हैं तब भी पुत्री के मुंह से पत्नी-मरण का समाचार ढंग से कहलाया है। और भी जहां जहां आवश्यक मालूम हुआ शून्यता को उचित ढंग से भरा है।

७— दो चार जगह ऐसी घटनाओं का भी चित्रण किया है जो कि महावीर की विचारधारा के अनुकूल रही हैं और उनकी विचारधारा की सार्थकता बताती रही हैं। जैसे अनेकांत की सार्थकता शताने लिये राजगृह में चार पींडतों की कथा।

इसप्रकार अधिकांश (८० फीसदी से भी अधिक) जीवन सामग्री जैन शास्त्रों से मिली है, कुछ खाली जगह मैंने भरी है। हां ! सब सामग्री का सुसंस्कार करके उसे सत्य और विश्वसनीय रूप मैंने दिया है, इससे महावीर जीवन की उपयोगिता काफी बढ़ी है।

३— महावीर जीवन और जैनधर्म—

कोई भी संस्था, खासकर धर्म संस्था, किसी महान व्यक्ति के जीवन की फली हुई लाया है। इसलिये जैनधर्म

महावीर जीवन के ही आचार विचार का व्यवस्थित किया हुआ रूप है। जैनधर्म की कुछ बातें काफी पुरानी हैं, कुछ म. पार्श्वनाथ के सम्प्रदाय की हैं। परन्तु म. महावीर तीर्थंकर थे इसलिये न तो वे किसी पुराने तीर्थंकर के अनुयायी थे न अपने अनुभव और विचार के सिवाय वे किसी अन्य शास्त्र को प्रमाण मानते थे। उनके विचार किसी शास्त्र से मिल जायें तो भी ठीक, नहीं तो इसकी उन्हें पर्वाह नहीं थी।

यों तीर्थंकर भी पुराने लोगों से कुछ न कुछ सीखते तो हैं ही, मानव समाज की प्रगति पुराने लोगों की ज्ञान सामग्री का सहारा लेकर आगे बढ़ने से हुई है। तीर्थंकर के कार्य और विचार भी इसके अपवाद नहीं हैं। पर तीर्थंकर की विशेषता यह है कि पशुशुक्र के तार पर वह सारी सामग्री की जांच करता है अपने अनुभवों से मिलाता है, जो ठीक मालूम होती है लेता है जो युगवाह्य या समयवाह्य मालूम होती है उसे छोड़ता है, और देश काल के अनुकूल नया सर्जन करता है। म. महावीर के घर में चाहे म. पार्श्वनाथ का धर्म चलता रहा हो चाहे श्रमण परम्परा का कोई और अधिकांशित रूप, म. महावीर उसे प्रमाण मानकर नहीं चले। उस सामग्री से उनने अपनी बुद्धि का संस्कार जरूर किया और उसका उपयोग नवनिर्माण के लिये जगत रूपी खुले हुए महान ग्रंथ को पढ़ने में भी हुआ, पर उसे पढ़कर उतने देश काल के अनुकूल आचार विचार का नया ही तीर्थ बनाया। वही जैनधर्म, जैनतीर्थ, या जैनसम्प्रदाय कहलाया। इसलिये जैन धर्म का जो रूप ढाई हजार वर्ष पहिले था वह उन्हीं के विचारों का परिणाम था। आज जैनधर्म में कुछ विकृति भी आ गई है पर उसका मूल आचार विचार म. महावीर की ही देन है।

जो लोग यह समझते हैं कि अनादि से अनन्त काल के लिये जैन धर्म का एक रिकार्ड बना हुआ है जिसे हर एक तीर्थ-

कर ज्यों का त्यों बजा जाता है वे न तीर्थकर के महान पुरुषार्थ को समझते हैं न उसके आने की उपयोगिता, न धर्मसंस्था का रूप। पुराना रिकार्ड तो साम्प्रदायिक आचार्य बजाते ही रहते हैं, म. पार्श्वनाथ का रिकार्ड आचार्य केशी बजा ही रहे थे, इसके लिये तीर्थकर की जरूरत नहीं होती। उसकी जरूरत होती है युग के अनुसार एक नया धर्म, एक नई धर्म संस्था, एक नया धर्मतीर्थ बनाने के लिये।

अहिंसा सत्य आदि धर्म के मौलिक तत्व भले ही अनादि अनन्त हों, पर वे किसी एक धर्म की या धर्मसंस्था की वपाती नहीं होते। वे सभी के हैं। फिर भी दुनिया में जो जुदे-जुदे धर्म हैं उनके भेद का कारण उन मौलिक तत्वों को जनके और समाज के जावन में उतारने की भिन्न-भिन्न प्रणाली है।

देशकाल और पात्र के भेद से यह प्रणालीभेद पैदा होता है। जैनधर्म भी आज से ढाई हजार वर्ष पहिले मगध की परिस्थिति और म. महावीर की दृष्टि के अनुसार बनी हुई एक प्रणाली है।

इसका निर्माण एक दिन में नहीं हुआ, अन्तर्मुहूर्त के शुक्लध्यान से केवलज्ञान पैदा होते ही सब का सब एक साथ नहीं झलक गया। उसके लिये म. महावीर को गार्हस्थ्य जीवन के साढ़े-उन्तीस वर्ष के अनुभवों के सिवाय साढ़े चारह वर्ष के तपस्याकाल के अनुभवों से तथा दिनरात के मनन चिन्तन से काम लेना पड़ा। इसके बाद भी तीस वर्ष की केवल्य अवस्था के अनुभवों और विचारों ने भी उसका संस्कार किया। तब जैन-धर्म का निर्माण हुआ। आचार के नियम, साधुसंस्था का ढांचा, विश्वरचना सम्बन्धी दर्शन, प्राणिविज्ञान, आदि सभी बातों पर महावीर जीवन की पूरी छाप है। ये सब उनके जीवन की घटनाओं से उनके मनन चिन्तन और अनुभवों से सम्बन्ध रखते हैं।

जैनधर्म सम्बन्धी आचार के नियमों का, तथा दार्शनिक मान्यताओं का मर्म तब तक समझ में नहीं आसकता जब तक यह न मान्य हो कि महावीर के जीवन में वे कौनसी घटनाएँ थीं जिनसे प्रेरित होकर उन्हें ये नियम बनाना पड़े। सौभाग्य से जैन साहित्य महावीर जीवनसम्बन्धी ऐसी अनेक घटनाएँ मिलजाती हैं। बहुतसी नहीं मिलती। जो मिलती है उन्हें मैंने इस अन्तस्तल में स्पष्ट किया है। और उनका कार्य कारणभाव बताया है। जो नहीं मिलती उनमें से कुछ को सम्भावना और मनोविज्ञान के आधार पर चित्रित किया है। इससे यह बात साफ होजाती है कि जैनधर्म म. महावीर के जीवन की फैली हुई छाया है और महावीर जीवन जैनधर्म का मूर्तिमन्तरूप है। अन्य किसी भी जैन शास्त्र को पढ़ने की अपेक्षा इस अन्तस्तल को पढ़ने से पाठकों को इस सम्बन्ध का अधिक ज्ञान होगा। जैन मान्यताओं की अपपत्रि यहाँ काफी स्पष्टता से बताई गई है।

४- अन्तस्तल —

इस पुस्तक में संशोधित किया हुआ पूरा महावीर जीवन और जैनधर्म के खासखास आचार-विचारों का अच्छा परिचय देदिया गया है। परन्तु यही इस पुस्तक की विशेषता नहीं है। विशेषता यह भी है कि सब बातें म. महावीर के शब्दों में उनके अन्तस्तल के चित्रों में बताई गई हैं। यह काम जितना कठिन है उतना ही दिलचस्प भी है।

महामानव की भावनाओं को समझना कठिन है। फिर ढाई हजार वर्ष पुराने महामानव को समझने में तो और भी कठिनाई होना चाहिये। पर सौभाग्य इतना है कि म. महावीर के जीवन की घटनाएँ तथा उनके सिद्धांत विचार चर्या बोल-चालका ढंग आदि जानने की सामग्री इतनी भरी पड़ी है कि

उसके आधार पर महावीर जीवन के भीतर बाहर का चित्र संयोगपूर्ण तैयार किया जासकता है। कार्य कठिन अवश्य है और काफी कठिन है पर असम्भव नहीं है।

अन्य अन्धश्रद्धालुओं को इससे सन्तोष न होगा जिनका विश्वास है कि महावीर स्वामी तो कुछ सोचते विचारते ही न थे, उनके मन में बड़ी-बड़ी दुर्घटना के सामने कोई चिन्ता के भाव आते ही न थे। उनमें म. महावीर को ऐसा फोनोग्राफ बना दिया है जो अनादि काल से रखे हुए रिकार्ड के तन्त्रे बजाया करता है, पर दुनिया की घटनाओं से जिसका कोई ताब्लुक नहीं है। अन्यश्रद्धालु लोग इसमें म. महावीर की महत्ता देखते हैं पर इससे म. महावीर का व्यक्तित्व बिलकुल नष्ट होजाता है और इससे उनकी वास्तविक महत्ता नष्ट होती है। जिसके हृदय में दुनिया को दुःखी देखकर करुणा के भाव न आते हों, संसार के दुःख दूर करने की चिन्ता न पैदा होती हो, दम्भियों ढोंगियों और ठगों के कुकार्यों का किसी न किसी रूप में विरोध करने का प्रयत्न न होता हो, अपने शिष्यों और अनुयायियों के जीवन को देखकर उन्हें सुधारने की जो कोशिश न करता हो ऐसे आदमी को महामानव जगदुद्धारक आदि कैसे कह सकते हैं। पर अन्धश्रद्धालुओं को यह असंगति नहीं दिखती।

फिर अन्धश्रद्धालुओं की मान्यता बिलकुल अवैज्ञानिक और अविश्वसनीय है। वे अपने भोलेपन के कारण म. महावीर के व्यक्तित्व को कितना भी नष्ट करें पर उनका जीवन-चरित्र इतना अधिक उपलब्ध है, उनके कार्यों का व्यौरा भी इतना अधिक है कि अन्धश्रद्धालुओं की शर्तें हँसकर बड़ा देने लायक ही रहजाती हैं। समझदार लोग महामानव महावीर का जीवन, उनके हृदय की विशालता, और समयसमय पर उसमें आये हुए नूतनों को देख सकते हैं।

मैंने भी उपलब्ध सामग्री के सहारे पूरी मनोवैज्ञानिकता और तन्मयता के साथ महावीर हृदय को पढ़ने की कोशिश की है। इस विषय में मैंने इन दोनों किनारों को समझाने की कोशिश की है कि म. महावीर की महामानवता को धक्का न लगे और उनकी मानवता नष्ट न होजाय। साथ ही इस बात का भी पूरा ध्यान रक्खा है कि उनके भावचित्र उनके स्वभाव से तथा कार्यों से मेल खाते हों। अन्तस्तल के इन चित्रों से घटनाओं का, सिद्धान्तों का, जैनधर्म के आचार-विचारों का मर्म समझने में काफी सहूलियत हांती है।

५- तुलना —

महावीर जीवन और जैनधर्म का जो रूप शास्त्रों में उपलब्ध है उसी के आधार से यह अन्तस्तल लिखा गया है फिर भी इसमें कुछ परिवर्तन हुआ है, सुधार हुआ है। जो लोग जैनधर्म के अच्छे विद्वान जानकर हैं वे तो इस अन्तर को जल्दी समझलेंगे पर अन्य पाठकों को इसमें कठिनाई होगी इसलिये यहां वह सब अन्तर या विशेषता संक्षेप में बतादी जाती है और विशेषता क्यों लाई गई इसका कारण भी साफ कर दिया जाता है।

१— अशांति—यह प्रकरण २२ वें पृष्ठ तक है। यद्यपि कल्पित है परन्तु महावीर जीवन के अनुरूप है और आवश्यक है। इससे मालूम होता है कि उस युग की जिन सामाजिक पीमारियों की चिकित्सा महावीर स्वामी ने की, जिनकेलिये यह त्याग किया उनका दर्शन गृहस्थावस्था में अवश्य हुआ होगा।

२— यशोदादेवी—जगत्सेवा के लिये महावीर के मन जब से गृहत्याग के विचार आये तभी से उनकी पत्नी यशोदा देवी चिन्तित हुई। अपने दाम्पत्य के गौरव की रक्षा करते हुए

भी उनने महावीर को गृहत्याग से विरत करने के लिये जो कांशलपूर्ण यत्न किये वे उनके पूर्ण प्रतिप्रेम के परिचायक तो हैं ही, साथ ही एक सम्भ्रांत कुल की वधू के योग्य भी हैं। यद्यपि नारी के साथ एक प्रकार की दुश्मनीसी रखनेवाले जैन शास्त्रकारों ने यशोदादेवी को बिलकुल भुला दिया है पर इतने लम्बे युग में यशोदादेवी ने अपने पति से कुछ भी न कहा हो यह असम्भव है। जो कुछ सम्भव था उसका वर्णन मैंने काफी विस्तार से किया है। दूसरे प्रकरण (पृष्ठ २३) से १६ वें प्रकरण (पृष्ठ ६४) तक यह अन्तस्तल महावीर के अन्तस्तल के साथ यशोदा का अन्तस्तल बन गया है। यशोदादेवी के निमित्त से महावीर जीवन की कई बातें स्पष्ट हुई हैं। इसमें मुख्य है लौकान्तिक देवों की घटना।

जैन शास्त्रों में महावीर जीवन के साथ जिसप्रकार देवताओं को मिला दिया गया है वह तो अविश्वसनीय और मिथ्या है ही, पर लौकान्तिक देवों का आगमन तो बिलकुल व्यर्थ भी मालूम होता है। पर इसका चित्रण जिसप्रकार यशोदादेवी की अनुमति के प्रकरण (१६ वें) में किया गया है उससे लौकान्तिक देवों वाली घटना एक आवश्यक, महत्वपूर्ण और सम्भव घटना बन गई है। और उसकी झूठी दिव्यता भी दूर होगई है।

ग्याल के आक्रमण पर इन्द्रागमन की बात भी १९ वें प्रकरण में काफी साफ रूप में आई है। और इसमें यशोदादेवी की योजना के मिलने से वह सम्भव रूप तो पा ही गई है साथ ही यशोदादेवी का प्रतिप्रेम चरमसीमा पर पहुँच गया है और सारा चित्र कल्प रस से भर गया है।

जैन शास्त्रों में यशोदादेवी का वर्णन सिर्फ दो पंक्तियों में है कि "यशोदा नाम की राजकुमारी से वर्धमान कुमार का

विवाह हुआ और उससे प्रियदर्शना नाम की पुत्री पैदा हुई। पर इस अन्तस्तल में यशोदा के लिये ७० पृष्ठ रुके हैं। इससे अन्तस्तल रसीला ही नहीं होगया है किन्तु महावीर जीवन की अनेक घटनाओं को सम्भव तथा महत्वपूर्ण और आवश्यक बना-गया है। पाठक पढ़कर ही इसकी विशेषता और महत्ता समझ सकेंगे।

३— तीसवें प्रकरण में रससम्भाव की घटना जैन शास्त्रों की है मानसिक चित्रण मेरा है जो जैन शास्त्रों के अनुकूल है।

४— २१ वें प्रकरण में युवतियों का प्रलोभन जैन शास्त्र वर्णित है। उपयुक्त समय समझकर केश लौच का विधान बना दिया गया है जो जैन साधुता के लिये आज भी अनिवार्य बना हुआ है।

५— २२ वें प्रकरण ने अदर्शन परिपद की उपयोगिता बताई गई है जो स्वाभाविक है।

६— २३ वें प्रकरण में तापसाश्रम की घटना जैन शास्त्रों की है यहां तक कि संवाद के खास शब्द भी वहीं के हैं। बहुत से जैनों को इसमें महावीर की लघुता होगी पर वह बिलकुल स्वाभाविक है और इससे महामानव की महत्ता को घक्का नहीं लगता।

७— २४ वें प्रकरण में शूलपाणि यक्ष की घटना शास्त्रोक्त है पर उसकी कल्पित दिव्यता दूर कर उसे वैज्ञानिक बना दिया गया है।

८— २५ वें प्रकरण की घटना भी शास्त्रोक्त है पर उसमें अवाधिज्ञान और इन्द्र को लाने की बात बेकार है। म. महावीर की मनोवैज्ञानिकता और सूक्ष्म निरीक्षकता से वह

घटना ठीक बतगई है। कुछ लोग समझते हैं कि महावीर सरीखे गम्भीर प्रकृति के महामानव के मन में ऐसे क्षुद्र आदमी से संघर्ष करने की बात ठीक नहीं मालूम होती। ठीक हो या न हो पर नाना कल्पनाओं से भी महावीर की प्रशंसा, करनेवाले जैन शास्त्र यदि ऐसी घटना का उल्लेख करते हैं तो इससे वे महावीर जीवन के किसी तथ्य को प्रगट करने में ही विवश होजाते हैं। ऐसी घटनाएँ झूठी नहीं कहा जासकती।

म. महावीर क्रांतिकारी थे, दम्भ और अन्धविश्वास के विरोधी थे ऐसी हालत में यह स्वाभाविक है कि वे ऐसे कांडों के भण्डाफोड़ के लिये तत्पर होजायँ। महामानव तुच्छ आदमियों से बात नहीं करते या उनसे आवश्यक संघर्ष नहीं करते ऐसी बात नहीं है। खास कर साधक जीवन की प्रारम्भिक अवस्था में ऐसी घटनाएँ स्वाभाविक हैं और अमुक्त अंश में आवश्यक भी।

९— वस्त्रछूटने की बात जैन शास्त्रोक्त है।

१०- २७ वें प्रकरण में चण्डिकाशिक सर्प की घटनाओं को अलौकिक चमत्कार तथा पूर्व जन्म की कथा से जोड़ दिया गया है। मैंने घटना तो ज्यों की त्यों रखी है। पर चमत्कारों को हटाकर मनोवैज्ञानिक आधार पर घटना को सुसंगत कर दिया है।

११- २८ वें प्रकरण में शुद्धाहार की घटना शास्त्रोक्त है। मांसविरोध की वक्तियाँ, तदनुसार चित्रण और वार्तालाप मेरा है।

१२- २९ वें प्रकरण की घटना भी शास्त्रोक्त है पर उसका कारण बनाने में महावीर की प्रकृति के अनुकूल विचार मेरे हैं। इससे म. महावीर की निस्पृहता में चार चांद लगे हैं।

१३-३० वें प्रकरण की साधारण घटना को फजूल ही शास्त्रकारों ने देवों का संघर्ष बना दिया है। मैंने उस संघर्ष के रूप को जन मन का चित्र बना कर उसकी अविश्वसनीय चमत्कारिकता हटा दी है। इससे म. महावीर की महत्ता अधिक ही प्रगट हुई है।

१४-३१, ३२, ३३, वें प्रकरण में गोशाल सम्बन्धी घटनाएँ शास्त्रोक्त हैं। पर उसमें आई हुई अलाकिकता हटाकर उसका स्थान मनोवैज्ञानिकता को दिया है। और घटनाओं के अनुकूल विचार प्रगट किये हैं।

१५-३१ से ३७ तक के प्रकरण भी शास्त्रोक्त हैं। परन्तु दिव्यज्ञान को मनोविज्ञान और सूक्ष्म निरीक्षण बताया है। जैनशास्त्रों में चक्रवर्ती की आवश्यकता क्यों मानी गई इसका काफी अच्छा कारण पेश किया गया है (प्रकरण ३४) विवेचन का तरीका तथा युक्तियाँ मेरी हैं।

१६-म. महावीर सरीखे शान्त वीतराग व्यक्ति को जितने कष्ट सहना पड़े वे बहुत आश्चर्यजनक हैं। शास्त्रकार तो कहते हैं कि पूर्व जन्म के पाप के उदय से ऐसा हुआ। परन्तु म. महावीर के किसी भी शिष्य को केवलज्ञान पैदा होने के पहिले इतने कष्ट नहीं उठाने पड़े जितने कि म. महावीर को केवलज्ञान के पहिले और पीछे भी उठाना पड़े। इसलिये पूर्व जन्मका सब से अधिक पाप म. महावीर के पास इकट्ठा था यह उत्तर न तो म. महावीर का महत्ता के अनुरूप है न सन्तोषजनक। इस पुस्तक में इस प्रश्न का अच्छा उत्तर है कि श्रमण ब्राह्मण संस्कृति के विरोध स्वरूप श्रमण तीर्थंकर महावीर को ये सब कष्ट उठाने पड़े। क्रांति के प्रवर्तक का जीवन ऐसा संकटापन्न, अपमानों से भरा हुआ होता ही है। ३८ वें प्रकरण में यह बात स्पष्ट हुई है। ४० वें प्रकरण में

भी यही बात है।

हां! लुहार के आक्रमण सम्बन्धी घटना में वेचारे देवेन्द्र को शास्त्रकारों ने व्यर्थ कष्ट दिया, विना इन्द्र के भी ऐसी घटनाएँ मजेसे हो सकती हैं। अन्तस्तल में इन्द्र को निमन्त्रण नहीं दिया गया।

३९ वें प्रकरण में तापसी के जरिये जा अज्ञानकारी में स. महावीर को कष्ट पहुँचा उसे किसी यक्षिणी का द्वेष नहीं बताया गया, वह उस युग के लिये स्वाभाविक घटना थी।

इससे इस बात पर भी प्रकाश डाला गया है कि जैन धर्म में यद्यपि अनेक कष्ट सहनों का विधान है फिर भी व्यर्थ के दुःखों को हेय ही माना गया है।

१७-४१ वें प्रकरण से जहाँ इस बात का पता लगता है कि धीरे धीरे श्रमण-विरोध शांत होने लगा था तथा ब्राह्मण भी ब्राह्मण संस्कृति से ऊब रहे थे वहाँ इस बात का भी खुलासा हो गया है कि जैन शास्त्रों में अशोक वृक्ष को इतनी महत्ता क्यों मिली होगी।

१८- जैन शास्त्रों में जीवसमास, परिपह, पांच व्रत आदि के विधान हैं। वे कैसे बने, किस प्रकार बने इसका घटना-पूर्ण इतिहास सम्भव कल्पनाओं से दिया गया है। इससे उनके इतिहास पर ही प्रकाश नहीं पड़ता किन्तु उनकी वास्तविक उपयोगिता पर भी प्रकाश पड़ता है। पर्याप्त अपर्याप्त के भेद की व्यावहारिकता तो खास तौरपर ध्यान खींचती है।

१९- महिदेवों को तीर्थंकर क्यों माना गया इसका विवेचन ४४ वें प्रकरण में है। मूल वर्णन शाश्वत है।

३०- वैज्ञानिक दृष्टि से मन्त्रतन्त्र का कोई महत्त्व नहीं है। पर उस युग में मनुष्य का मानसिक विकास इतना नहीं

हुआ था कि साधारण मनुष्य इनसे पिंड छुड़ा पाता। विज्ञान की इतनी प्रगति होजाने पर भी आज भी करोड़ों आदमी इसके शिकार हैं और विद्वान कहलानेवाले भी शिकार हैं। इसलिये उस युग में भी ये रहे। इस पर कुछ प्रकाश ४८ वें मन्त्रतन्त्र प्रकरण में डाला गया है।

२१- महावीर युग में मगध में गणतन्त्र था, फिर भी म. महावीर की सहानुभूति साम्राज्यों की तरफ है गणतन्त्रों की तरफ नहीं। जैन शास्त्रों में साम्राज्यों की या चक्रवर्तियों की काफी प्रशंसा है, यह सब क्यों है इसका विवेचन गणतन्त्र राजतन्त्र शीर्षक ४९ वें प्रकरण से लगता है।

२२- ५०, ५१ वें प्रकरण शास्त्रोक्त हैं। उनका चित्रण इस तरह किया गया है कि जैन साधुओं के एक आचार पर प्रकाश पड़ता है, और सत्य के आगे व्यक्तित्व को कैसे झुकना पड़ता है इसपर भी प्रकाश पड़ता है।

२३- सर्वज्ञता त्रिमंगी सप्तमंगी का विवेचन ५२-५३-५४ वें प्रकरण में इस तरह किया गया है कि वह वैज्ञानिक और पूर्ण सार्थक बन गया है। जैन शास्त्रों का विवेचन इस विषय में कितना भूलभरा है इसकी दार्शनिक मीमांसा बड़े सरल तरीके से होजाती है।

२४- ५५ वें प्रकरण में नीरस आहार की घटना शास्त्रोक्त है। उसमें दासता का विरोध भी है। पर उसमें इतना रंग और भी दिया गया है कि म. महावीर दासता के विरोध के किये कितन प्रयत्नशील थे।

२५- जैनशास्त्रों में संगम देव के द्वारा किये गये उपसर्गों का वर्णन बड़ा भयंकर है। स्वर्ग लोक में महावीर चर्चा, संगम देव का क्षुब्ध होना, और फिर ऐसे उपसर्ग करना जो

असम्भव है, यह साग वर्णन अत्यन्त अविश्वसनीय है। फिर भी इस वर्णन का कुछ आचार तो होना चाहिये इसलिये ५६ वें प्रकरण में स्वप्न जगत के रूप में इस घटना को आधार दिया है। इस परिवर्तन से जैन शास्त्रों का वर्णन बिलकुल ठीक होगया है। साथ ही इस प्रकरण में मनःपर्यय ज्ञान की वास्तविकता पर अच्छा प्रकाश डाला गया है। इस अवसर पर म. महावीर को मनःपर्यय ज्ञान हुआ था ऐसा वर्णन शास्त्रों में है। पर वह ज्ञान क्या है? वह संयमी को ही क्यों होता है? इसका खुलासा इस प्रकरण में होगया है।

२६- ५७ वें प्रकरण में डांकुओं द्वारा म. महावीर के सताये जाने की घटना शास्त्रोक्त है। यहां तक कि डांकुओं ने म. महावीर को मामा मामा कह कर भद्दा मजाक किया, कंधे पर चढ़ गये, यह भी शास्त्रोक्त है। इससे मालूम होता है कि जगत के महामानवों को कभी कभी कैसे कैसे झुद्ध जीवों से किस बुरी तरह से अपमानित होना पड़ता है। बाहरी पूज्या-पूज्यता से महामानवता का निर्णय करना व्यर्थ है।

२७- ५८ से ६० वें प्रकरण तक तत्वों का विवेचन है। विवेचन जैन शास्त्रों के अनुसार ही है फिर भां पुण्यपाप शुभ शुद्ध आदि का जो विवेचन हुआ है और जीर्ण श्रेष्ठी की शास्त्रोक्त कथा का जो स्पष्टीकरण किया गया है उससे कुछ नयासा प्रकाश डाला गया है। जैन मान्यता का कुछ छिपा हुआ सा मर्म प्रगट हुआ है।

२८- हिन्दू शास्त्रों में देवेन्द्र और असुरेन्द्र के युद्धों का वर्णन आता है। जैनधर्म के अनुसार देव गति का जैसा रूप है उसमें वैसा युद्ध सम्भव नहीं, फिर भी सुरासुर विरोध की यात इस देश में अतिप्राचीन काल से इतनी रूढ़ है कि इस विषय में जैनधर्म का मान खटकनेवाला होना। जैनाचार्यों ने महावीर

महत्ता बढ़ाने के लिये बड़े विचित्र ढंग से इसका उल्लेख किया है। यह अविश्वसनीय तो है ही, पर इसका पक्षपाती रंग भी साफ नजर में आता है। अन्तस्तल में से इस घटना को हटाया जासकता था फिर भी हर एक बात को किसी न किसी रूप में रखने की मेरी नीति थी इसलिये यह बात ऐसे ढंग से रखदी है कि वह निराधार नहीं रही। और पीछे से अच्छा निष्कर्ष भी निकाल दिया है।

२६-जैन शास्त्रों में अभिग्रह के नाम से कुछ अटपटी प्रतिज्ञाओं का काफी उल्लेख है। कष्टसहन को निमंत्रण देने के सिवाय इनका और कोई उपयोग नहीं मालूम होता। पर यह कारण इतना तुच्छ है कि अभिग्रह खटकने वाली बात बन जाती है। म. महावीर ने भी बड़ा ही कठिन अभिग्रह किया था। जिसका कोई खुलासा जैन शास्त्रों में नहीं है। पर इस अन्तस्तल में उस अभिग्रह को दासता-विरोध के लिये इस प्रकार उपयोगी सिद्ध कर दिया है कि हास्यास्पद अभिग्रह म. महावीर की दीनबन्धुता में चार चांद लगा देता है। घटना शास्त्रोक्त है पर उसके चित्रण में सारा रंग ही बदल दिया है। बल्कि उसे बदलना न कहकर मौलिक रंग का प्रगटीकरण कहना ठीक होगा। ६३ वें प्रकरण में यह बात स्पष्ट है।

३०-६४ वें प्रकरण में जीवसिद्धि की है। जैन शास्त्रों में भी यह बात है फिर भी इस ग्रंथ में कुछ नये ढंग से युक्तियाँ दी गई हैं।

३१-६५ वां प्रकरण 'संघ की आवश्यकता' मानसिक विचार है जो महावीर जीवन के अनुकूल है, जो बारह वर्ष की तपस्याओं की उपयोगितापर हलकासा प्रकाश फेंकता है।

३२-६६ वें प्रकरण में गुणस्थानों का विवेचन है जो शास्त्रोक्त है। पर काफी सरलता से बातें समझाई गई हैं। जैन-

धर्म के अनुसार आध्यात्मिकता के विकास का यह श्रेणीबद्ध कार्यक्रम है ।

३३- ६७ वें प्रकरण में केवलज्ञान का विवेचन नये ढंग से है । विश्वसनीय और वैज्ञानिक होने के साथ रहस्योद्घाटक भी है ।

३४- ६८ वें प्रकरण में लोकसंग्रह के बारे में म. महावीर के विचार आगे के कार्यक्रम के अनुरूप हैं ।

३५- ६९ वें प्रकरण में ग्यारह गणधर शिष्यों का विवेचन शास्त्रोक्त है । गणधरों के प्रश्न भी शास्त्रोक्त हैं । परन्तु दो बातों में कुछ नवीनता आ गई है । प्रश्नों को ऐसे ढंग से पेश किया गया है कि सारे प्रश्न एक कड़ी में जुड़ गये हैं । साथ ही उनके उत्तर अधिक जोरदार बन गये हैं । जैनशास्त्रों में कुछ प्रश्नों के उत्तर बहुत ही बालोचित या हास्यास्पद तरीके से दिये गये हैं । जब कि अन्तस्तल में काफी तर्कपूर्ण बन गये हैं ।

३६- ७०, ७१ वें प्रकरण शास्त्राभार से हैं ।

३७-मेघकुमार (७२ वां प्रकरण) की घटना शास्त्राधार से है । पर जैनशास्त्रों में इसका विवेचन अविश्वसनीय सर्वज्ञता के आधार पर है जब कि अन्तस्तल का विवेचन मनो-विज्ञान और चतुरता के आधार पर है । कुछ भोले जैनभाई इस प्रकरण का मर्म न समझ सकेंगे । वे सत्य तथ्य का अन्तर ध्यान में लेंगे तो इस घटना का मर्म उनके ध्यान में आजायगा ।

३८-७३ वें प्रकरण में नन्दीपेण की घटना शास्त्रोक्त है । पर काम विज्ञान की शुद्ध चर्चा से उसमें वर्णन की नवीनता आ गई है ।

३९-७४ वें प्रकरण में न. महावीर के अपनी जन्मभूमि पधारने का वर्णन है । घटना शास्त्रोक्त है । पर यहाँ जैन शास्त्र

यह तो बताते हैं कि उनकी पुत्री और जमाई ने दीक्षा ली पर यह नहीं बताते कि पत्नी का क्या हुआ। म. बुद्ध बुद्धत्व प्राप्ति के बाद जब जन्मभूमि पधारे तब पत्नी से मिलने का दृश्य अत्यन्त करुण है। म. महावीर के जीवन में वैसा दृश्य न फवता, और सम्भव यही है कि तब तक उनकी पत्नी का देहांत होगया हो, इसलिये उनकी पुत्री के मुँह से यशोदा देवी के देहान्त के समाचार कहलाये गये हैं। इस घटना में करुण रस का खूब परिपाक हुआ है। वात विलकुल स्वाभाविक, पूर्ण सम्भव और मर्मस्पर्शी बन गई है। ज्ञातिमोह के विषय में जो विचार प्रगट किये वे भी मौलिक हैं और म. महावीर की महत्ता बतलाते हैं।

इसी प्रकरण में गर्भापहरणवाली घटना का सम्भव और स्वाभाविक रूप में उल्लेख कर दिया गया है। जैनशास्त्रों में जिस प्रकार इस घटना का उल्लेख है वह विलकुल अविश्वसनीय और कुछ निंद्य भी है। अन्तस्तल में वह विलकुल स्वाभाविक सम्भव बन गई है और निंद्यता दूर होगई है।

४०—७५ वें प्रकरण से लेकर ७९ वें प्रकरण तक का वर्णन शास्त्रोक्त है। लेखन में ही कुछ विशेषता आई है।

४१—८० वें प्रकरण की घटना शास्त्रोक्त है। इसमें म. महावीर ने ५ वें स्वर्ग, ब्रह्मलोक के आगे भी स्वर्ग होने की बात कही है और इससे लोकविख्यात पागल परिव्राजक ने शिष्यता स्वीकार करली है। मूलग्रन्थों में ऐसी कोई युक्ति नहीं दी गई है जिससे आगे के स्वर्ग सिद्ध होसकें और उससे प्रभावित होकर एक विख्यात धर्मगुरु शिष्य बनजाये। परन्तु अन्तस्तल में यह विवेचन मौलिक है। समता और सुख का सम्वन्ध बताकर यह विवेचन काफी तर्कपूर्ण मौलिक और असाधारण बन गया है।

४२—८१ वें प्रकरण की घटना भी शास्त्रोक्त है। और इससे इस बात पर पूरा प्रकाश पड़ता है कि अलौकिक ज्ञानों

की वास्तविकता क्या है ? अलौकिक ज्ञान कहलाने वाली निरीक्षण शक्ति कभी कभी कैसे चूक जाती है और फिर किसप्रकार चतुराई से काम लेना पड़ता है । शास्त्रों में भी यह घटना इतनी साफ है कि इसके ऊपर की गई लीपापोती भी इसे ढक नहीं पारही है । साम्प्रदायिक लोग इससे महावीर स्वामी की महत्ता की क्षति समझेंगे पर मैं ऐसा नहीं समझता । अलौकिक ज्ञानों की जब कोई सत्ता नहीं है तब लोकहित की दृष्टि से म. महावीर स्वामी का इसप्रकार अतथ्य सत्य बोलना पड़े इससे उनकी महामानवता क्षीण नहीं होती । आज के वैज्ञानिक युग में तो ऐसी घटनाओं का मर्म स्वीकार करने में ही कल्याण है ।

४३-८२ वें प्रकरण कल्पित है । इसमें एक कहानी द्वारा अनेकान्त का व्यावहारिक रूप बताया गया है । कहानी भले ही कल्पित हो परन्तु उससे अनेकान्त सिद्धान्त जो समझ में आता है वह वास्तविक है । और इससे म. महावीर द्वारा की गई दार्शनिक क्रान्ति की उपयोगिता और महत्ता समझ में आती है ।

४४-८३ वें प्रकरण से ८७ वें प्रकरण तक का विषय शास्त्राधार से है । ८८ वें प्रकरण में जमालि की जुदाई की बात भी शास्त्राधार से है परन्तु विविध संवादों से उसे काफी विशाल और महत्वपूर्ण बनादिया गया है । संवाद का आधार शास्त्रोक्त होनेपर भी उसका विस्तार मौलिक बन गया है ।

४५-८६ वें प्रकरण में गोशाल के आक्रमण की घटना शास्त्राधार से है । यहां तक कि बहुत कटु शब्दों का प्रयोग भी शास्त्रोक्त है । सिर्फ तेजोलेश्या को अलौकिक चमत्कार न मानकर एक मनोवैज्ञानिक तथ्य के रूप में चित्रित किया गया है ।

४६-९०-९१ वें प्रकरण भी शास्त्राधार से हैं पर प्रियदर्शना के मुँह से जो उद्गार निकलवाये गये हैं और इस विषय में

जो वातालाप हुआ है वह काफी ममस्पर्शी बना दिया गया है और इससे म. महावीर की महत्ता भी खूब चमकी है।

४७- ६२ वां प्रकरण भी शास्त्राधार से है। केशी गौतम संवाद के प्रश्न भी वे ही हैं जो शास्त्रों में उल्लिखित हैं। फिर भी उनकी रचना ऐसी कर दी गई है कि साधारण से दिखाई देनेवाले प्रश्न महत्वपूर्ण बन गये हैं और उनका ऐसा सिल-सिला बंधगया है कि वे एक ही सांकल की कड़ियाँ से मान्द्रम होने लगे हैं।

४८- ६३ वें प्रकरण से अन्त तक के प्रकरण शास्त्राधार से हैं। भाषा आदि में जो विशेषता है वही है।

५- दैनन्दिनी की तिथियाँ—

यह अन्तस्तल महावीर की दैनन्दिनी (डायरी) के रूप में लिखा गया है। और उसमें तिथि या तारीख दी गई है।

आजकल संसार में सब से ज्यादा प्रचलित ईस्वी सन् है परन्तु वह दो हजार से भी कम है इसलिये बहुत पुरानी घटनाओं के उल्लेख में उससे काम नहीं चल सकता। ऐतिहासिक लोग पुरानी घटनाओं को बी. सी. (ईस्वी सन् पूर्व) के रूप में उल्लिखित करते हैं। पांच सौ बी. सी. (ईसा से पांच सौ वर्ष पूर्व) आदि। पर इसप्रकार का उल्लेख डायरी के लिये बिल्कुल बेकार है, असंगत है। इसके लिये तो इतिहास संवत् ही सब से अधिक अनुकूल है। इतिहास संवत् ईस्वीसन् से दस हजार वर्ष अधिक है। इसलिये आज १९५३ वर्ष तक की पुरानी घटनाओं का उल्लेख उसके द्वारा सरलता से किया जा सकता है। अभी सन् १९५३ है इसका अर्थ यह हुआ कि इतिहास संवत् ११६५३ है। इसप्रकार दस हजार अधिक है। इतिहास संवत् का पहिला एक का अंक दवाने से ईस्वी सन् निकल आता है।

इसलिये दोनों के समझने में दिक्कत नहीं है ।

ईस्वी सन् से दसहजार अधिक होने का अर्थ यह कि वी. सी. सन् को दस हजार में से घटा देने से इतिहास संवत् निकल आता है या इतिहास संवत् को दस हजार में से घटाने से वी. सी. (ईसापूर्व) सन् निकल आता है । ५०० वी. सी. का अर्थ १००००-५००=९५५० इतिहास संवत् हुआ । ९४७३ इतिहास संवत् का अर्थ ५२७ वी. सी. हुआ । म. महावीर का निर्माण ५२७ वी. सी. में हुआ था अर्थात् इतिहास संवत् ९४७३ में हुआ था । अन्तस्तल में जहां जो संवत् दिया हुआ है उसे दस हजार में से घटा देने से जो अंक निकले उसे उतने वी. सी. समझना चाहिये ।

तिथियों के लिये नये संसार की तारीखों का तथा मानव भाषा के नये संसार के महीनों का उपयोग किया गया है । चूंकि इतिहास संवत् १ जनवरी से शुरू होता है इसलिये इसके साथ चैत्र वशाख आदि भारतीय महीनों का उपयोग नहीं किया गया और न जनवरी आदि यूरोपीय महीनों का उपयोग करना ठीक मान्य हुआ । इतिहास संवत् के साथ इतिहास संवत् के महीनों का उपयोग ही ठीक समझा ।

सत्याग्रम की तरफ से प्रतिवर्ष एक तिथिपत्र प्रकाशित होता है जिसमें इतिहास संवत् के महीनों और तिथियों के साथ यूरोपीय महीनों और तारीखों तथा भारतीय महीनों और तिथियों का मेल बताया जाता है । उससे जाना जा सकता है कि इस वर्ष इतिहास संवत् के किस महीने की किस तारीख को, यूरोपीय किस महीने को कौनसी तारीख और भारतीय किस महीने के किस पक्ष की कौनसी तिथि आयगी । उस तिथि पत्र का उपयोग करने से अन्तस्तल में दी हुई तारीखों का ठीक परिचय मिल सकता है ।

इतिहास संवत् के महीने सब बराबर होते हैं ।

प्रत्येक मास २८ दिन का होता है और वर्ष में १३ माह होते हैं। साल के अन्त में तारीख और वार से शून्य विश्राम वार होता है। इस प्रकार $28 \times 13 = 364 + 1 = 365$ दिनों का वर्ष होता है। चौथे वर्ष जब कि वर्ष में ३६६ दिन माने जाते हैं तब एक विशेष विश्राम वार और मान लिया जाता है। इस प्रकार इतिहास संवत् में बराबर दिनों के सत्र महीनों की व्यवस्था है। कोई २८ कोई २९ कोई ३० और कोई ३१ दिनों का महीना नहीं मानना पड़ता।

नये संसार के तिथि पत्र से इस अन्तःकाल में दी हुई तारीख का मतलब समझ में आसकता है और उसके भारतीय महीने का भी अन्दाज बैठ सकता है। परन्तु तिथिपत्र जिन के सामने नहीं है उन्हें इस पुस्तक में दी गई तारीख समझने के लिये यूरोपीय तारीखों से उनका मेल बता दिया जाता है।

इतिहास संवत्	ईस्वीसन्	ई. सन् का चौथा वर्ष
१ सत्येशा	१ जनवरी से २८ ज.	१ जनवरी से २८ ज.
२ मम्मेशी	२९ जनवरी से २५ फ.	२६ जनवरी से २५ फ.
३ जिन्नी	२६ फरवरी से २५ मार्च	२६ फरवरी से २४ मा.
४ अंका	२६ मार्च से २२ अप्रैल,	२५ मार्च से २१ अ.
५ बुधी	२३ अप्रैल से २० मई,	२२ अप्रैल से १९ मई
६ घामा	२१ मई से १७ जून,	२० मई से १६ जून
७ तुपी	१८ जून से १५ जुलाई,	१७ जून से १४ जुलाई
८ इंगा	१६ जुलाई से १२ अगस्त,	१५ जुलाई ११ अगस्त
९ हुंगी	१३ अगस्त से ९ सितंबर,	१२ अगस्त सं ८ सि.
१० मुंका	१० सितम्बर से ७ अक.	९ सितम्बर से ६ अ.
११ भनी	८ अक्टूबर से ४ नवंबर	७ अक्टूबर से ३ न.
१२ विंगा	५ नवंबर से २ दिसंबर	४ नवंबर से १ दि.
१३ चन्नी	३ दिसंबर से ३० दिस-	२ दिसंबर से २९ दि.

३१ दिसम्बर शुद्धो

३० दिसम्बर शुद्धो

३१ दिसम्बर शेषशुद्धो

६-उपसंहार—

जैन धर्म का मुख्य आधार महात्मा महावीर का जीवन, व्यक्तित्व और विचार है। जैनधर्म की सच्चाई सुरक्षित रखने के लिये उसमें पूर्ण वैज्ञानिकता और विश्वसनीयता लाने की सख्त जरूरत है। और उसके लिये ये ही बातें महावीर जीवन में भी लाने की जरूरत है। जो वैज्ञानिकता विविध रूपमें हमारे हृदयों में चारों तरफ से प्रवेश कर रही है और कर चुकी है, यदि जैन धर्म उसकी कसौटी पर ठीक नहीं उतरता तो जैन धर्म जीवन का अंग नहीं बन सकता, और जो जीवन का अंग नहीं बन सकता उसकी श्रद्धा जीवन पर बोझ ही होगी, वह पचकर काम न आयगी।

यदि धर्म के लिये हमें वैज्ञानिकता विचारकता आदि का बलिदान करना पड़े तो हम हैवान होजायेंगे, और वैज्ञानिकता के लिये यदि धर्म का बलिदान करना पड़े तो शैतान होजायेंगे, मानवता की रक्षा के लिये दोनों का समन्वय जरूरी है। इस अन्तस्तल में महावीर जीवन और जैनधर्म इस रूपमें उपस्थित किया गया है कि वैज्ञानिक जैनधर्म वास्तविक जैनधर्म और वास्तविक महावीर-जीवन मूर्तिमन्त होजाता है।

जैनधर्म में बनेक सम्प्रदाय बन गये हैं जिनके मत-भेद निःसार हैं। इस अन्तस्तल के पढ़ने से उन छोटे छोटे सम्प्रदायों से ऊपर वास्तविक जैन धर्म के दर्शन होते हैं।

जो लोग सुधारक हैं और साम्प्रदायिकता को ठीक नहीं समझते, वे साम्प्रदायिकता को गाली देते रहें इससे कुछ न होगा। उन्हें असाम्प्रदायिक उदार वैज्ञानिक जैनधर्म बताना होगा।

उनकी इस मांग को यह अन्तस्तल काफी अंशों में पूर्ण कर सकता है।

पर्युपण में जो अन्धश्रद्धा-पूर्ण महावीर-जीवन पढ़ा जाता है उनकी अपेक्षा यदि यह अन्तस्तल पढ़ा जाय तो जैनधर्म समझने का, कथा साहित्य पढ़ने का, तथा काव्यरस का काफी आनन्द मिलेगा।

जो लोग जैनधर्म का परिचय जैनेतर जगत में तथा विदेशोंमें देना चाहते हैं वे यदि इस अन्तस्तल को भिन्न भिन्न भाषाओंमें ले जाकर फैलायें तो उनकी भी इच्छा पूरी होगी और दूसरों को भी काफी लाभ होगा।

मैं जानता हूँ कि इस अन्तस्तल से कुछ या काफी अन्ध-श्रद्धालु लोग नाक मुँह सिकोड़ेंगे, निन्दा करेंगे, पर उनकी मुझे परवाह नहीं है, उनपर मैं ध्यान दूँगा तो इतना ही कि उनकी चेष्टाओं पर मुस्करा दूँ या किसी ने कुछ दलील सरीखी बात कही तो उसका उत्तर दे दूँ। परन्तु बहुत से लोग ऐसे भी होंगे जो अन्तस्तल से प्रभावित होकर भी अपनाते में हिचकेंगे, वास्तव में दयनीय वे ही होंगे। परन्तु यदि कभी दुनिया को जैनधर्म और महावीर जीवन को ठीक तरह से समझने की जरूरत होगी तो इसी अन्तस्तल के दृष्टिकोण से समझना होगा। वर्तमान इसके साथ कैसा व्यवहार करेगा मैं नहीं कह सकता, पर महाकाल इसके साथ न्याय करेगा इसकी मुझे पूरी आशा है। वह आशा सफल होगी कि नहीं कौन जाने, पर उसका सन्तोष तो मुझे मिल ही रहा है।

४ टुंगी ११६५३ इ. सं.
१६ अगस्त १९५३

सत्यभक्त
सत्याश्रम वर्धा

अन्तस्तल-दर्शी स्वामी सत्यभक्त

[लेखक—सूरजचन्द्र सत्यप्रेमी]

जैन धर्म की सीमांता में फैलाया निज यौद्धिक बल,
 दूर किया समयोचित जिनने साग छद्मस्थों का छल ।
 प्रकट हुआ श्री वीतराग-विभु की संस्कृति का निर्मल जल,
 सत्यभक्त दिन कौन समझता महावीर का अन्तस्तल ॥

सभी तरह का पक्ष छोड़कर शुद्ध सत्य संधान किया,
 विश्लेषण कर घटनाओं का तत्वज्ञान मिलान किया ।
 देवि यशोदा वीरपति को लज्जे यश का दान किया,
 वर्द्धमान के निजमुख से ही, यह इतिवृत्त विधान किया ॥

जिनवर दैनंदिनी रूप में अपना चरित सुनाते हैं,
 मानों सत्यभक्त, जीवन का ध्रुव रहस्य समझाते हैं ।
 सारे अनुभव को निचोड़ शानामृत हमें पिलाते हैं,
 अनेकान्त सिद्धांत रूप सम्यक् समभाव सिखाते हैं ॥

द्रव्यक्षेत्र युत कालभाव लख सब सुदार अपनायेंगे,
 विविध अपेक्षा से समाज या शासन कार्य चलायेंगे ।
 नय-भंगों का भर्म समझकर जग-सम्बन्ध बढ़ायेंगे,
 लोकोत्तर निर्मल स्वभाव में हम शाश्वत सुख पायेंगे ॥

—: महावीरावतार :—

यद्यपि न किसी को ज्ञात रहा तू कब कैसे आजावेगा ।

अन्धी आँखों के लिये सत्यका पदरज अञ्जन लावेगा ॥

अज्ञानतिमिरको दूर हटाकर नवप्रकाश फैलावेगा ।

रोते लोगों के अश्रु पोंछ गोदीमें उन्हें उठावेगा ॥ १ ॥

तो भी अपना अञ्जल पसार अबलाएँ ऊँची दृष्टि किये ।

करती थीं तेरा ही स्वागत अञ्जल में स्वागत-पुष्प लिये ॥

अधिकार छिने थे सब उनके उनको कोई न सहारा था ।

था ज्ञात न तेरा नाम मगर तू उनका नयन-सितारा था ॥

पशुओं के मुखसे दर्दनाक आवाज सदैव निकलती थी ।

उनकी आहोंसे जगत् व्याप्त था और हवा भी जलती थी ॥

भगवती अहिंसा के विद्रोही धर्मात्मा कहलाते थे ।

भगवान सत्यके परम उपासक पदपद ठोकर खाते थे ॥

पशुओं का रोना सुनकरके पत्थर भी कुछ रो देता था ।

पर पढ़े लिखे क्रांतिल मूखोंका वज्र हृदय रस लेता था ।

था उनका मन मरुभूमि जहाँ कहरारस का था नाम नहीं ॥

थे तो मनुष्य पर मनुष्यता से था उनको कुछ काम नहीं ॥

शूद्रोंको पूछे कान जाति-भेद में डूबे थे लोग जहाँ ।

वे प्राणी हैं कि नहीं इसमें भी होता था सन्देह वहाँ ॥

उनकी मजाल थी क्या कि कानमें ज्ञानमन्त्र आने पावे ।

यदि आवे तो शांशा पिघलाकर कानोंमें डाला जावे ॥

था कर्मकांडका जाल विछा पड़ गये लोग थे बंधन में ।

था आडम्बरका राज्य सत्यका पता न था कुछ जीवन में ।

ले लिये गये थे प्राण धर्म के थीं बस मुर्दे की अर्चा ।

सद्धर्म नामपर दौंती थी बस अत्याचारों की अर्चा ॥

पशु अथवा निरवल शूद्र जूक आहों ने तुम्हे बुलाते थे ।

उनके जीवन के क्षण क्षण भी बत्सर सम बनते जाते थे ॥

तेरे स्वागत के लिये हृदय पिघलाकर अश्रु बनाते थे ।

आँसोंसे अश्रु चढ़ाते थे आँसों पथ बीच बिछाते थे ।

तूने जब दीन पुकार सुना सर्वस्व छोड़ दीड़ा आया ।

रोगीने सच्चा वैद्य दीनने मानो चिन्तामणि पाया ॥

तू गर्ज उठा अत्याचारों को ललकारा, सब चौंक पड़े ।

सब गूँज उठा ब्रह्मांड न रहने पाये दिनाकांड खड़े ॥

पशुओंका तू गोपाल बना पाया सबने निज मनभाया ।

तूने फैलाया हाथ सभीपर हुई शान्त शान्त छाया ॥

फहरादी तूने विजय वैजयन्ती भगवती अहिंसा की ।

हिंसाकी हिंसा हुई सहारा रहा नहीं उराको बाकी ॥

सारे दुर्बन्धन तोड़फोड़ दुष्कर्मकांड सब नष्ट किया ।

भगवान सत्यके विद्रोहीगण को तूने पदभूष्ट किया ॥

भगवती अहिंसा का भंडा अपने हाथों से फहराया ।

तू उनका घेरा बना विध तब तेरे चरणों में आया ॥

दोंगी स्वार्थी तो ' धर्म गया, हा धर्म गया ' यह बिछाने ।

तेजस्वी रविके लिये कहे सुवचन चूकीने मनमाने ॥

लोकन तूने पदाह न की दोंगी का भंडाफोड़ किया ।

सत्यसहिष्णु का संन दिया भगवान सत्यका संन दिया ॥

तू नारायण था ब्रह्मज्ञान था और सुधारक नेता था ।

तू सर्वधर्ममभाव विधर्मत्रोका परम प्रणेतृ था ॥

भगवान मनुष्यका देहा था आदर्श हमारे जीवन का ।

तेरे पदचिन्ह मिलें सुभक्तों वरदान नहीं मेंरे मन्त्रका ॥

समर्पण

महात्मा महावीर स्वामी की सेवा में

महात्मन्

आपकी कलम से आपका जीवन चरित्र लिखाना, और आपके अन्तस्तल का चित्रण करना कहलायगी तो धृष्टता ही, पर वह धृष्टता सिर्फ कहलायगी वास्तव में धृष्टता होगी नहीं। क्योंकि दुनिया को चाहे पता हो चाहे न हो पर आपको पता है कि मैंने कितनी दिशाओं से आपको फोकस मिला मिलाकर देखा है।

जो आपसे बहुत दूर हैं उन्हें आप या तो दिखते ही नहीं या धुँधले दिखते हैं, जो बहुत पास हैं उनका फोकस ही नहीं मिलता, इसलिये वे भी आपको नहीं देख पाते। एक दिन मैं भी ऐसे ही पास था तब मेरा भी फोकस नहीं मिलता था पर सत्येश्वर के दर्शन के बाद फोकस मिला, मैं ठीक स्थानपर पहुँचा और आपको देख सका, इसी का परिणाम है कि यह अन्तस्तल लिख सका हूँ।

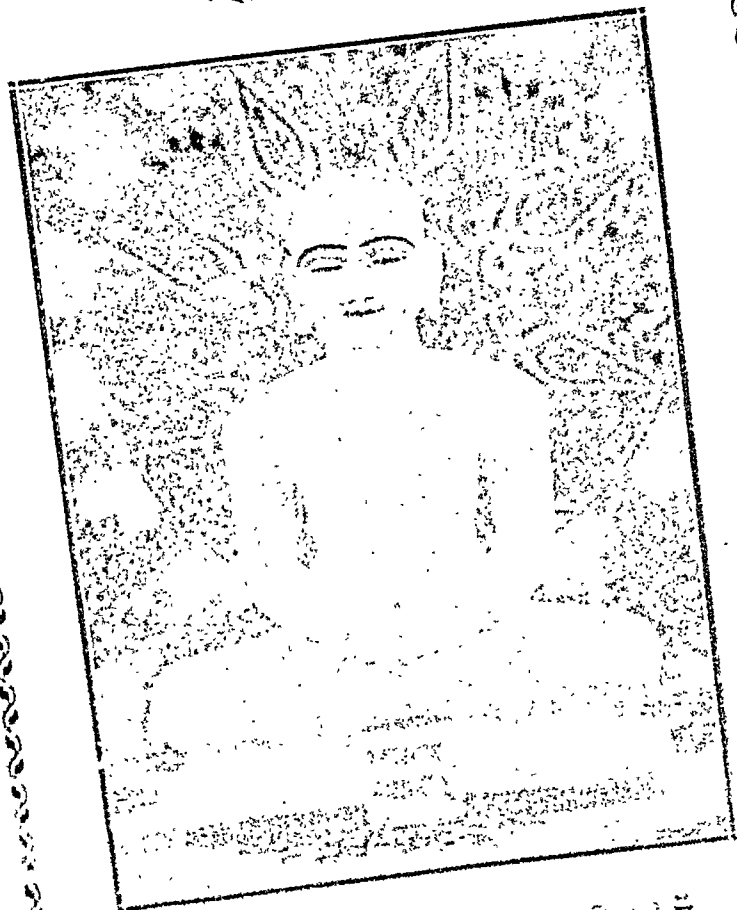
सत्यलोक मैं जब आपके दर्शन हुए तब मेरी बातों से आप काफी खुश हुए थे। उस भरोसे मैं कह सकता हूँ कि इस अन्तस्तल से भी आप खुश होंगे। इसलिये मुझे इस बात की चिन्ता नहीं है कि इससे दुनिया खुश होगी या नाखुश।

अन्तस्तल लिखा तो गया है दुनिया के हाथों में समर्पण करने के लिये, पर मालूम नहीं दुनिया इसे स्वीकार करेगी या नहीं? इसलिये आपकी ही सेवा में इसे समर्पित कर रहा हूँ। अब आप ही इसे प्रसाद के रूप में वांट दें।

४ टुंगी ११९५३ इ. सं.

विनीत
सत्यभक्त

महात्मा महावीर



सत्याश्रम चर्चा के भवसांलय (सत्यमन्दिर) में
विराजमान मूर्ति

महावीर का अन्तस्तल

अर्थात्

जैन तीर्थंकर महावीर की डायरी

१- अशान्ति

१७ तुषी ९४२७ इतिहास संवत्

आकाश में आज बादल छागये हैं, बिजली चमक रही है, बादलों का रंग देखकर कहा जा सकता है कि अच्छी वर्षा होगी। हवा में कुछ तेजी है, ठंडक भी है; निश्चय ही कहीं पानी बरसा है, आकाश में आज काफी हलचल है। निःसन्देह यह सफल होगी, पानी बरसेगा, तांप घटेगा, धरतीमें अंकुर निकलेंगे, धरती हरी साड़ी पहिनकर अपना अंगार करेगी, बादलों की हलचल सफल होगी।

पर यह कितने अचरज और लज्जा की बात है कि मेरे हृदयाकाश में इससे भी अधिक हलचल है, पर न पानी बरस रहा है, न तांप घट रहा है, न अंकुर निकल रहे हैं और न उससे दुनिया की कुछ शोभा बढ़ रही है।

जगत् दुःखी है, इन्तलिये नहीं कि जीवन के साधन नहीं हैं, जीवन रहने लायक पेट भरने लायक सब कुछ है, पर कमी है तो सिर्फ इस बात की कि तृष्णा भरने लायक जगत् में कुछ नहीं है। कारण यह नहीं कि जगत् शून्य या फंगाल है, कारण यह कि तृष्णा का मुँह विशाल है, उसका मुँह कमी नहीं

भरता, तृष्णा का मुँह माप कर अगर अनुनी ही माप की चीज उसमें भर दी जाय तो तृष्णा का मुँह उससे चौगुना फैल जाता है, हम भरते जायँगे वह फैलता जायगा। विचित्र अनवस्था है ! पर जगत् के प्राणी इसे नहीं समझते, वे तृष्णा का मुँह भरने की निरर्थक चेष्टा दिनरात करते रहते हैं यहाँ तक कि अपनी तृष्णा का मुँह भरने के लिये वे दूसरों का जीवन होम देते हैं, उनके पेट की रोटी तक छीन लेते हैं, उनकी जीवन शक्ति को चूस डालते हैं, इसीसे जगत में हिंसा है, झूठ है, चोरी है, व्यभिचार है और अनावश्यक संग्रह है।

तृष्णा के कारण मनुष्य अपने को सदा प्यासा अनुभव करता है और दूसरे के कष्ट को नहीं देखता। इच्छापूर्त्तिका आनन्द क्षणभर ही ठहरता है, दूसरे ही क्षण फिर ज्यों की त्यों प्यास लग आती है, ज्यों का त्यों दुःख आजाता है, इसप्रकार सफलता भी निष्फलता में परिणत होजाती है तृष्णा को मारे बिना कोई सच्ची सफलता नहीं पा सकता। तृष्णा को अगर मार दिया जाय तो स्वर्ग की जरूरत न रहे और मोक्ष घट घट में विराजमान होजाय।

मैं इस मोक्ष को पाना चाहता हूँ, सिर्फ पाना ही नहीं चाहता, किन्तु मोक्ष का मार्ग जगत् को बताना चाहता हूँ और बताना ही नहीं चाहता, मोक्ष के मार्ग पर दुनिया को चलाना भी चाहता हूँ।

साचा करता हूँ, सोच रहा हूँ यह सब कैसे हो ? इसके लिये मुझे कुछ करना है, कुछ क्या बहुत करना है, जीवन खपाना है। पच्चीस वर्षकी उम्र हाँचुकी है, पिछले दिन इन्हीं विचारों में या भीतरी तैयारी में बीते हैं पर न जाने अभी कितने दिन और बीतेंगे। कुटुम्बियों के प्रति भी मेरा उत्तरदायित्व है उसे कैसे पूरा करूँ, उनसे कैसे छुड़ी लूँ, समझ में नहीं आता। अभी तक मेरे

मनकी बात किसीको मालूम नहीं है. मालूम होनेपर न जाने क्या होगा, कुड़गम मन्त्र जायगा। भेरे रहन सहन के तरीके से कुड़गमी कुड़ग शोकित तो है पर उन्हें क्या मालूम कि मेरे मनमें कौसी अशान्ति मन्त्री है। यों मुझे किसी बात का कष्ट नहीं है, माँ बाप का दुलारा है, भाई नान्दिवर्धन मुझे दाहिना हाथ स-झते हैं, पत्नी तो मुझे प्राणों के समान प्यार करती है और वह बच्ची-सुदर्शना-मुझे देखकर उल्लास से ऐसी कूदने लगती है कि मैं कैसे भी विचारों में मग्न होऊँ मेरा ध्यान खँचही लेती है, मुझे उसे गोद में लेना ही पड़ता है, आधी घड़ीको मेरी सारी गम्भीरता को वह उथला देती है। ऐसा बना बनाया यह सोने का संसार छोड़ने को किसका जी चाहेगा ? मैं छोड़ने की बात कहूँ तो लोग अचरज में डूबने लगेंगे। पर इस तरफ उनका ध्यान ही नहीं जाता कि यह सब चिरस्थायी नहीं है और न सब के भाग्य में यह वदा है। यह हो भी तो नहीं सकता, सभी राजा होजायँ ता राज्य किसपर हो, सभी मालिक हो जायँ तो दास कौन हो ? इसलिये सब को मेरे समान परिस्थिति नहीं मिलसकती, तब इस अस्वाभाविक स्थिति से जगत सुखी कैसे होसकता है ? स्थिति ऐसी होना चाहिये कि कोई किसी के ऊपर सवार न हो, सेवा की शान तप त्याग की महत्ता हो, पर कुलकी धनकी वंश परम्परा के अधिकार की महत्ता नष्ट हो। लोग स्वच्छा से गुणियों की उपकारियों की सेवा पूजा प्रतिष्ठा यशोगान आदि करें, पर इसमें विचयना की हीनता न होना चाहिये। जब तक यह सब नहीं होता तब तक जगत् सुखी नहीं होसकता। सुखका यह मार्ग मुझे जगत को गताना है, सुखपर चलना है और उसके लिये अपने जीवन का बलिदान करना है।

२१ मुंका १४२७ इ. सं.

आज चित्त बड़ा खिन्न है। घूमता हुआ आज गोवर गांव की तरफ चला गया था। मालूम हुआ कि वहां यज्ञ हो चुका है। चारों तरफ हड्डियां और मांस बिखरा पड़ा था। यज्ञ में हजारों जानवर मारे गये थे। मनुष्य की यह कैसी निर्दयता है। बेचारे निरपराध पशुओं की वह हत्या करता है और सिर्फ स्वाद के लिये हत्या करता है, अन्यथा देश में अनाज की कमी नहीं है अब तो कृषि कार्य इतना बढ़ गया है कि अनाज की कमी पड़ ही नहीं सकती, फिर भी मनुष्य जीव के लिये ऐसी हत्याएँ करता है। और इससे बड़े दुःख की बात यह है कि वह इन हत्याओं को पाप नहीं समझता, इन्हें धर्म का रूप देता है, कैसा भयंकर दम्भ है! कितना विशाल मिथ्यात्व है! सोचता हूँ असंयम की अपेक्षा भी मिथ्यात्व धर्म का बड़ा दुश्मन है। असंयमी को असंयम छिपाने के लिये ओट नहीं पाता पर मिथ्यास्त्री का असंयम छिपाने के लिये धर्म के भी नाम की ओट पाजाता है। इसलिये उसे हटाना असम्भव होजाता है।

मैंने उनमें से एक आदमी से पूछा—तुम लोग धर्म के नाम पर ऐसे मूक प्राणियों की हत्या क्यों करते हो? तुम्हें अपनी इस निर्दयता पर लज्जा नहीं आती? पर उसने काफी निर्लज्जता से कहा—इसमें निर्दयता क्या है? हम तो एक तरह से दया करके ही पशुओं का यज्ञ में बलिदान करते हैं। बलिदान से वे पशुयानि से छूट जाते हैं और स्वर्ग चले जाते हैं। यहाँ वे घास खाते हैं वहाँ अमृत पीते हैं, यज्ञ में मरने के सिवाय और उनका कल्याण क्या होसकता है?

उसकी इस दम्भपूर्ण निर्लज्जता या कहरता पर और इन सब पापों पर आवरण डालनेवाले महापाप मिथ्यात्व पर मुझे

बड़ा आश्चर्य हुआ। मैंने उससे पूछा-क्या तुमने देखा है कि वे स्वर्ग जाते हैं ?

उसने कहा-नहीं देखा तो क्या हुआ? वेद में तो कहा है।

ओह ! वे मृतक वेद ! युग कहां से कहां चला गया

और ये मुझे बचकर भी उससे चिपटे हुए हैं। पर यह सब बात वह सुनने को तैयार न था। तब मैंने इतना ही कहा-यदि यज्ञ में मरने से पशु स्वर्ग जाते हैं तब तुम भी यज्ञ में क्यों न मरगये ? तुम भी स्वर्ग में पहुँच जाते और पशुओं से ऊंची जगह पाजाते।

इसका उसने कुछ भी उत्तर न दिया, मुँह की कुचेष्टा करके चला गया, उत्तर देता भी क्या ?

ऐसा मालूम होता है कि अगर मनुष्य को मनुष्य बनाना है तो वेदों से उसका पिंड छुड़ाना ही पड़ेगा। मनुष्य को यह सिखाना पड़ेगा कि वह शास्त्र का अपनी बुद्धि से विवेक से परखे, द्रव्य क्षेत्र काल भाव का विचार करे। एक युग का शास्त्र दूसरे युग में काम नहीं देसकता। आज मैं बेचैन हूँ कि इस शास्त्रमूढ़ता से और क्रूरता से मनुष्य को कैसे छुड़ाऊँ ?

१२ चिंगा १९२७ इ. सं.

आज मैं रथमें बैठा हुआ जा रहा था कि रास्ते में भीड़ देखी। पूछने पर मालूम हुआ कि पण्डितों के दो दलों में भगवाण होगया है। लगड़ा था छैत और अछैत का। छैतवादी पण्डित ने अछैतवादी पण्डित की पत्नी से व्यभिचार किया था, इतने पर भी वह काह गहा था कि इनमें पाप क्या हुआ ? अछैतवाद में अपना क्या और पराश क्या, सब एक है। तब पाप क्या हुआ ? इस युक्ति का उत्तर दूसरे का मिर फोड़कर दिया गया था। और कहा गया था कि छैतवाद में आत्मा और शरीर भिन्न भिन्न

हैं तब सिर फोड़ने से आत्मा का क्या विगड़ा ?

कितने मूर्ख और अविवेकी हैं ये पण्डित ! कैसी विवेक-शून्य एकांत दृष्टि है इनकी, असंयम अत्याचार अनीति पर धर्म और दर्शन का कैसा आवरण डालते हैं वे ? फिर भी इन्हें देखकर जनता किर्करा-व्याधिमूढ़ है। जनता इनकी संस्कृत भाषा समझती नहीं, उस भाषा में कुछ भी घोलकर ये जनता पर अपने पांडित्य की धाक जमाते हैं। ये मोघजीवी (हरामखोर) पृथ्वी के भार हैं। पृथ्वी का यह भार किसी भी तरह उतारना चाहिये।

दर्शनों के इन झगड़ों को दूर करने के लिये एकांत दृष्टि का त्याग जरूरी है, अनेकांत सिद्धांत ही इस मिथ्यात्व को नष्ट कर सकता है। वह एक ऐसी कुंजी है जिससे साधारण जनता भी कर्तव्य अकर्तव्य, सत्य असत्य का निर्णय कर सकती है।

हां ! धर्म और ज्ञान को जनता के पास पहुंचाने के लिये जनता की भाषा में बोलना पड़ेगा। पण्डितों की दुर्बोध संस्कृत का त्याग करना पड़ेगा। मागधी या आसपास की अन्य बोलियों से मिली मागधी अर्थात् अर्ध मागधी में शास्त्र बनाना पड़ेगा, तभी सर्वसाधारण जनता धर्म के मर्म को समझेगी और इन मोघजीवी पण्डितों की पोल खुलेगी। धर्म के नामपर होने-वाला अधर्म का तांडव नष्ट होगा।

पर यह सब हो कैसे ? कहने से तो हो ही न जायगा बल्कि ऐसी बातें मुंह से निकलते ही चारों तरफ से इतना विरोध होगा कि उसे सह सकना कठिन होगा, मुझे नहीं तो कुटुम्बियों को अवश्य।

इन सब समस्याओं की पूर्ति के लिये मुझे अपने जीवन में पर्याप्त क्रांति करना होगी। पर कब उसका समय आयगा ? कैसे मैं वह क्रांति करूंगा ? कुछ कह नहीं सकता। मन ही मन बेचैनी बढ़ रही है।

५ जिनची १४२८ इ. सं.

आज वनविहार को गया था। बलन्त के उल्लास में सब मस्त थे। बड़ाभर को मैं भी अपने को निश्चितसा अनुभव करने लगा था कि इतने में मेरे रंग में भंग हो गया। मेरी नजर एक घायल आदमी पर पड़ी। उसने सिर से खून बहा रहा था। हाथ पैरोंमें भी घाव थे, पीठ मूज गई थी। वह वहीं दूर से रंगता रंगता आ रहा था। अन्त में उसकी शक्ति ने जवाब दे दिया, वह मेरे क्रीड़ावन के फाटक के एक किनारे थककर गिर पड़ा।

दूसरे ही क्षण मैं उसके पास था।

पूछने पर मालूम हुआ उसका नाम शिवकेशी है, जातिका चांडाल है। कहीं वेद पढ़ा जा रहा था, इसके मनमें वेद सुनने की इच्छा होगई और यह बाहर खड़ा खड़ा सुनने लगा। चांडाल के कान में वेद के अक्षर चले जायें—यह इतना बड़ा पाप माना गया कि उसका सिर फोड़ना और उसे अंग अंग में घायल करना कमसे कम प्रायश्चित्त समझा गया। शिवकेशी ने यह भी कहा कि बहुत से ब्राह्मणों की इच्छा तो यह थी कि इस पापके प्रायश्चित्त में चांडाल के कानमें पिघलाकर शीशा डाला जाना चाहिये। पर इनने दया करके सिर से पैर तक सिर्फ डंडे मार मार कर उसे घायल करके ही छोड़ दिया।

मनुष्यता के इससे बड़े अपमान की आर धम के नामपर इससे बड़कर पैशाचिकता की और क्या कल्पना की जा सकती है? वेद, इन मोघजीवी पांडितों की रोटियां हैं, इन्हें हर है कि कोई दूसरा वेद जानकर रोटियां न खींचे, इसीलिये ये इसके लिये कसर से कसर बतजाते हैं। मान मनुष्य का जन्म सिद्ध अधिकार है पर वही ज्ञान से ये मोघजीवी लोग मनुष्यों को वंचित रखना चाहते हैं? ये मनुष्यता के शत्रु हैं, इनका निकन्दन होना ही चाहिये। मुझे इसके लिये लोकमत तैयार करना है और ऐसी

तैयारी करना है कि जिससे कोई मनुष्याकार जन्तु मनुष्यता का अपमान न कर सके।

ओह ! शिवकेशी के ये शब्द मुझे अभी तक चुभ रहे हैं कि “ दया करके मुझे मनुष्य न समझिये मुझे पशु समझिये ! ”

उसके घाव देखने के लिये जब मैंने उसके शरीर को हाथ लगाया तब उसने कहा कि मुझे न छुइये । मैं चांडाल हूँ । तब मैंने कहा-आखिर मनुष्य तो हो ?

उमने कहा- “ मुझपर दया कीजिये ! मुझे मनुष्य न समझिये ! मैं मनुष्य नहीं कहलाना चाहता । अगर पशु होता तो कान में वेद जाने से न मेरा सिर फाड़ा जाता, न मैं अछूत कहलाता । कोई जानवर अछूत नहीं कहलाता, सिर्फ मनुष्य हा अछूत कहलाता है ” कितने मर्म की बात कही है उसने, लचमुच मनुष्य मनुष्य से घृणा करके कितना अधम होगया है !

वैदिक धर्म इतना विकृत होगया है कि उसे अब धर्म ही नहीं कहा जासकता । उसने मनुष्य की मनुष्यता छीनली है, कुछ को उसने पशु और कुछ को उसने नारकी बना दिया है ।

शिवकेशी की चिकित्सा करने के लिये जब मैंने वैद्यको बुलाया तब वैद्यने घाव देखने के लिये उसे छूना स्वीकार न किया । दूर से दवा बताकर चलागया । मेरा पद व्यक्तित्व आदि भी उससे यह काम न करासका । मेरे पद व्यक्तित्व आदि से भी बढ़कर उसके पास शक्ति थी लोकमत की । किसी ने वैद्यकी लापरवाही को अनुचित न समझा ।

मैंने जब भाई नन्दिवर्धन से इसका जिक्र किया तो उनने भी कहा-वह चांडाल को कैसे छूता ?

तात्पर्य यह कि पाप आज मनुष्य समाज का सहज स्वभाव बन गया है शासक-शक्ति इसका कुछ विगाड़ नहीं करसकती । मैं राजा या सम्राट बनकर भी इस दिशा में कुछ नहीं कर सकता । जगत की सेवा के लिये जंगलमें जाना पड़ेगा, महलों में रहने से न चलेगा । पर यह सब हो कैसे ? और कब ?

२- भीगी आँखें

६ जिल्ली १९२८ इ. सं.

यशोदादेवी की भीगी आँखें मेरी आँखों के सामने से नहीं हटतीं। दुनिया के दुःख और अन्धेरशाही देखकर मेरा मन बेचैन तो पहिले से ही था पर कल शिवकेशी की जो दुर्दशा देखी और उस दुर्दशा को दूर करने में अपने वर्तमान साधनों की अक्षमता का अनुभव किया उससे रातमें वह बेचैनी बहुत असाधारण होगई। मुझे बेचैन देखकर यशोदादेवीकी बेचैनी मुझ से भी अधिक बढ़गई। उनने चार बार मुझ से मेरी बेचैनी का कारण पूछा; पर मैं बताता क्या? म.मन ही मन बड़ा सकुचाया कि मेरा बेचैनी के इस कारण पर तो सब हस देंगे। साधारण जन का स्वभाव तो यह है कि उसपर जब कोई संकट आता है तब वह बेचैन हाता है। दूसरों के दुख में वह सिर्फ सहानुभूति प्रगट कर सकता है पर सहानुभूति कर नहीं सकता दिन रात बेचैन रहना तो दूर की बात है। तब वह मेरी बेचैनी क्या समझे? इसलिये अपनी बेचैनी की बात यशोदादेवी से भी कहने को मन नहीं चाहता था। पर उनके अत्याग्रह से मुझे सब बात कहना पड़ी।

दुनियामें फलीहुई तृष्णा, अनीति, हिंसा, धर्मान्यता जातिभेद आदि की बातें जब मैंने कहाँ तब देवी खिर झुकाये सब सुनती रहीं। फिर अनन कहा—देव, आपकी करुणा अगाध है और ऐसे करुणाशाली पुत्र की पत्नी होने का मुझे गौरव है; फिर भी मैं प्रार्थना करती हूँ कि आप बेचैन न हों। हमारे दुखी होनेसे हमारा लुटा हुआ सुख संसार में न बटजायगा धन लुटने से धन बट सकता है पर सुख लुटने से सुख नहीं बट सकता।

मैंने कहा- पर जब तक दूसरोंका दुख अपना दुख न बनजायगा तब तक हम उसे दूर करने का गहरा प्रयत्न कैसे कर सकते हैं ? दूसरों के दुख में हम जितने अधिक दुखी होंगे परोपकार के लिये उतना ही अधिक हमारा प्रयत्न होगा । गहरी बेचैनी के बिना प्रयत्न भी गहरा नहीं हो सकता । सुदर्शना के कष्ट का दूर करने के लिये तुम जितना प्रयत्न कर सकती हो क्या उतना ही प्रयत्न किसी दूसरा लड़की के लिये कर सकती हो ?

देवी क्षणभर रुकीं फिर बोलीं- नहीं कर सकता ।

मैं- इसका कारण यही तो है कि सुदर्शना के कष्ट में जितनी बेचैनी तुम्हें हो सकती है उतनी दूसरे के कष्ट में नहीं ।

देवी- आप ठीक कहते हैं ।

फिर मैंने चेहरे पर जरा मुसकराहट लाते हुए कहा- अब तो तुम मेरी बेचैनी का कारण समझ गई होगी ।

शिष्टतावश देवी ने भी मुसकरा दिया पर मुझे यह समझने में देर न लगी कि मुसकराहट के रंग के नीचे चिन्ता का रंग था जो कि मुसकराहट के रंग से गहरा था । कुछ देर चिन्ता करके देवी ने कहा- आपका कहना ठीक है फिर भी मनुष्य अधिक से अधिक आत्मकल्याण ही कर सकता है, जगत को सुधारने की चिन्ता करके भी क्या होगा ? जग तो अपार है हम उसकी चिन्ता करके भी पार नहीं पासकते । फिर अपना ही कल्याण क्यों न करें ?

देवी की यह तार्किकता देखकर मुझे आश्चर्य न हुआ । बात यह है कि देवी ने भांप लिया है कि मेरा पथ सर्वस्व के त्याग का है और इससे बचने के लिये वे अपनी सारी शक्ति लगाती हैं, बुद्ध पर भी जोर डालती हैं इसीलिये वे ऐसी युक्ति देसकीं । पर मैंने अपने पक्ष - समर्थन के लिये कहा -

श्रामकल्याण के लिये भी जगकल्याण करने की जरूरत है। जब चारों तरफ अनीति, अशान्ति और जड़ता फैली हो तब हमारी नीति, शान्ति और बुद्धिमत्ता सफल नहीं हो सकती।

देवी- यह ठीक है। आप अपने स्वजन और परिजनों को परखिये कि कहीं उनमें अनीति, अशान्ति और जड़ता तो नहीं है? यदि हो तो आप उनका चिकित्सा कीजिये। इससे आपको भी सन्तोष होगा, उनका भी उद्धार होगा।

ओह! उनकी यह बात सुनकर तो मुझे ऐसा लगा कि देवी बाहर से विनीत और शान्त रहकर भी भीतर ही भीतर मेरे साथ बौद्धिक मल्युद्ध कर रही हैं और नये नये पंच डाल रही हैं। इसमें उनका अपराध नहीं है। उनकी वेदना का मैं अनुभव करता हूँ। पर करूँ क्या? मुझे जो सम्यग्दर्शन हुआ है उसकी सार्थकता इस छोटेस शत्रु में चैन करने में नहीं है किन्तु सब की प्यास बुझाने में है। धरातल के भीतर सब जगह प्रवाह बह रहे हैं पर ऊपर दुनिया प्यास से तड़प रही है, मेरा काम कूप खोदकर भीतर छिपा जल निकालना है और सब को जल पीने की राह बताना है या वह राह बनाना भी है। यही बात जरा दूसरे ढंग से समझाने के लिये मैंने देवी से कहा- एक कुत्ता जब कहीं बैठना चाहता है तब पैरों से एकपाद हाथ जगह साफ कर लेता है और उतनी सफाई सन्तुष्ट होकर बैठ जाता है, पर एक आदमी इतने में सन्तुष्ट नहीं होता वह आवश्यक समझता है कि मेरी पूरी झोपड़ी साफ हो। जो इससे भी अधिक विकसित है व यह सोचते हैं कि केवल झोपड़ी के साफ होने से ही क्या होता है? यदि झोपड़ी के आसपास मलमूत्र भरा रहा तो उस झोपड़ी में कैसे रहाजायगा? जो इससे भी अधिक विकसित होते-वे सोचते हैं कि झोपड़ी के आसपास

की सफाई से ही क्या होता है ? अगर नगर की अन्य वीथियाँ और पथ मलसूत्र से भरे रहे तो ऐसे नगर में रहकर तो रामनागमन भी नहीं हो सकेगा, इसलिये वे चाहते हैं कि सारा नगर स्वच्छ हो। निःसन्देह यह सब वे अपने लिये चाहते हैं, पर उनका स्वार्थ सारे नगर का स्वार्थ सिद्ध होजाता है। यही तो परकल्याण में आत्मकल्याण है। और ऐसा ही आत्मकल्याण में करना चाहता हूँ।

देवी थोड़ी देर तक मौन रहीं फिर धीरे धीरे उनकी आंख भीगों और पंलकों पर मोती भी बनें।

मैंने अत्यन्त स्नेह के साथ देवी के सिरपर हाथ रक्खा और उनका सिर मेरी छाती पर टुल पड़ा। मन बहुत ही प्रेमल स्वर में कहा—देवी, तुम इतनी बचराती हो ! जरा उस अमरता का ध्यान तो करो जो जगत कल्याण के लिये सर्वस्व समर्पण करनेवालों और उनके सम्बन्धियों को मिलती है। फिर आज तो कुछ मैं कर ही नहीं रहा हूँ। विश्वहित के लिये निष्क्रमण का दिन तो काफी दूर मालूम होता है। माता पिता और तुम्हारी अनुमति के बिना मैं निष्क्रमण कभी नहीं करूँगा। फिर भी एक बात तुमसे कहता हूँ। तुम क्षत्राणी हो, हर एक क्षत्राणी के पिता पुत्र पति युद्धक्षेत्र में जाते रहते हैं और क्षत्राणी आरती उतार कर उन्हें विदा करती है। युद्धक्षेत्र में विदा करने के लिये किस प्रकार कठोर हृदय की आवश्यकता है यह कहना आवश्यक नहीं, और वही हृदय क्षत्राणियों को मिला होता है फिर तुम्हारे हृदय में इतनी कातरता क्यों ?

देवी ने कहा—देव, क्षत्राणी विदाई की आरती उतारती है पर उस समय भीतर ही भीतर जो वह अपने आंसुओं को पीजाती है वह केवल इसी आशा पर कि फिर किसी दिन वह स्वागत की आरती भी उतारेगी, पर निष्क्रमण में यह आशा कहाँ ?

यह कहते, कहते देवी का गला भर आया और मेरी गोद में सिर छिपाकर वे फवक फवक कर रोने लगीं ।

आंखें भेरी भी भर आईं और गंला भी भरगया इसलिये मैं फिर कुछ कह न सका, स्नेह से उनके सिर पर और पीठ पर हाथ फेरने लगा । बहुत देर में उतने सिर उठाया और भीगीं आंखों से मुझे देखने लगीं ।

वे भीगीं आंखें मुझे इस समय भी दिखाइ दे रही हैं ।

३- फीका वसन्त

१२ जिनै १४२८ इ. स.

इधर पंद्रह दिन से यशोदा देवी के व्यवहार में बहुत अन्तर देख रहा हूँ । प्रेम कम होगया है सो बात नहीं है किन्तु उसमें भय आशंका के मिलने से आदर बढ़ गया है । मेरी सूचनाओं का तुरन्त जल्दी से जल्दी और ठीक ठीक पालन हो इसका अधिक से अधिक ध्यान रक्खा जाता है ।

मानों मैं घर का आदमी नहीं, बाहर का अत्यादरणीय अतिथि हूँ । मैं किसी असुविधा से जरा भी अप्रसन्न न होने पाऊँ इसकी पूरी चेष्टाओं का फल यह हुआ कि इस वर्ष का वसन्त फीका जा रहा है । ऐसी कोई घटना नहीं हो रही है जिनके स्मरण मात्र से कभी कभी हृदय में गुदगुदी पैदा हुआ करती है ।

गत वर्ष ये ही वसन्त के दिन थे । देवी ने उस दिन साखियों के साथ मिलकर मालाएँ गुँथी थीं । इतने में पहुँचा मैं, मैंने हँसकर कहा--आज तो फूलों का ढेर इकट्ठा किया गया है, क्या कामदव की आयुधशाला पर छापा मारा गया है ?

मेरी बात सुनकर सब हँसने लगीं, कुछ लजाई भी, पर

पतककड़ वासन्ती बोली—पर कुमार, कामदेव की आयुधशाला
 चूटते लूटते सखी की उँगलियां थक गई हैं ।

मैंन कहा-ता तुम सब किसलिय हो ? तुम से इतना
 भी न हुआ कि सखी की उँगलियां दवाकर उन की थकावट दूर
 कर देतीं ?

पर वासन्ती न तो लजाई न चुप रही । उसने तुरन्त ही
 उत्तर दिया- यह सब हम कर चुक । पर क्रोमलांगियों के दवाने
 से थकावट केस दूर होसकती है ? उसके लिये कुमार सरीखे
 सशक्त हाथ चाहिये ।

सब का अट्टहास हवा में गूज गया और मैंने आगे बढ़-
 कर देवी क दोनों हाथ पकड़ लिये और उँगलियां दवाने लगा ।
 देवी लजा गई, उनने उँगलियां छुड़ाने का नाट्य किया पर उँग-
 लियां छुड़ाई नहीं, सब मुसकरान लगीं । गतवर्ष का वसन्त
 ऐसा हा रसीला था ।

इस वर्ष का वसन्त फीका है । देवी ने मालाएँ इस वर्ष
 भी बनाई हैं, नृत्य भी हुए हैं, श्रृंगार भी किया जा रहा है, मुझे
 रिझाया भी जा रहा है पर वह उन्मुक्तता नहीं है, जैसी प्रतिवर्ष
 रहा करता थी । देवी के चेहरे पर यह बात झलकने लगती है
 कि उन्हें इस काम में काफ़ा श्रम हो रहा है । पहिले वे मुझे
 अपना साथी समझती थीं इसलिय मुझे बांधकर रखने का परि-
 श्रम उन्हें नहा करना पड़ता था । अब वे समझती हैं कि मैं भागने-
 वाला हूँ इसलिये वे सेवा से, शिष्टता से, विनय से मुझे बांधना
 चाहती हैं । भय में उनका सहचर नहीं, धाराध्य हूँ । मेरा स्थान
 अब उनने पहिले से ऊँचा कर दिया है, इतना ऊँचा कि वसन्त
 का रस उतनी ऊँचाई तक चढ़ नहीं पाता । इस तरह अब
 वसन्त फीका पड़ गया है

मैं इस समय काफी दुःविधा में से गुजर रहा हूँ। जगत अपनी सूक आंहीं से मुझे बुला रहा है, पर ईधर मैं आंसुओं से घिरा हुआ हूँ। जगतके प्रति जो मेरा कर्तव्य है वह मुझे दुःविधा में डाल रहा है। एक बुद्धि कहती है कि जगत की सेवा के लिये धर से निकल ! दूसरी कहती है कि एक निरपराध पत्नी को अवैधव्य में भी वैधव्य की यातना देने का तुझे क्या अधिकार है ? कम से कम तू तब तक घर नहीं छोड़ सकता जब तक वे तुझे मन से अनुमति न दे दें। पर वह कौनसी पत्नी है जो ऐसे कार्य के लिये पति को मन से अनुमति दे दे ? और माताजी ! उनका क्या पूछना ? वे तो शायद मेरे जाने की बात सुनने ही आंसुओं की नदी बहाने लगेंगी। पत्नी तो लज्जावश संकोच वश अथवा की आंग की तरह भीतर ही भीतर जलती रह सकती है पर माता को ज्वाला की तरह जलने में क्या बाधा है ? ऐसा मानूँ म होता है कि मुझे इसके लिये कुछ वर्ष रुकना पड़ेगा। छब्बीस वर्ष की उम्र हो चुकी है इसलिये कुछ ही वर्ष और रुक सकता हूँ, पर न जाने कब तक रुकना पड़े।

ठीक तो है, मेरे संकल्प की परीक्षा भी तो होना चाहिये, यह भी तो पता लगना चाहिये कि वह क्षणिक आवेग नहीं था। इस बीच अपने विचार पत्नी के मन में भी अंकित करना चाहिये। या तो मुझे विवाह करना ही नहीं था अगर किया था तो भूटका देकर ताड़ने की निर्दयता न करना चाहिये। इस बात देखने में एक लाभ यह भी है कि भविष्य की तैयारी का मुझे काफी अवसर मिलता है।

हां ! यह बात जरूर है कि आजकल मेरी जैसी मनोवृत्ति है उस देखते हुए यह वसन्त फीका जा रहा है। मुझे अपनी चिन्ता नहीं है। मुझे तो जैसा वसन्त वैसा निदाघ, फिर भी मैं चाहता हूँ कि मेरे कारण देवी का वसन्त फीका न जाय। मैं

उनसे कह देनेवाला हूँ कि मेरी तरफ से वे निश्चिन्त रहें, जब मैं उन्हें अपने ध्येय और कर्तव्य की सच्चाई समझा दूंगा, उनकी अनुमति ले लूंगा तभी निष्क्रमण करूंगा। वे प्रसन्न रहें, अनुमुक्त रहें, अपने वसन्त में फौकापन न लायें।

४ — आंसुओं का वृन्द

२१ जिनची १४२८ इतिहास संवत्—

सोचा था कि आज देवी को आश्वासन दूंगा। उनसे आज काफी बातचीत भी हुई पर अन्हीं की तरफ से चर्चा कुछ ऐसी छिड़ी कि बात कहीं की कहीं जा पहुँची। बात अन्हीं ने छोड़ी, लेकिन एक पत्नी की तरह नहीं, किन्तु एक जिज्ञासु शिष्या की तरह। बोलो—संसार में दो तरह के प्राणी क्यों बनाये गये, एक नर दूसरा मादा? क्या एक ही तरह का प्राणी बनने से काम न चलता?

प्रश्न सुनकर मैं देवी के मुँह की तरफ इकट्ठक देखता रहा। उनकी आँखें नाच की ओर थीं इसलिये नजर से नजर न मिली। क्षणभर चुप रहकर मैंने कहा :-

काम चलता कि नहीं इस बात को जाने दो, पर यह बताओ कि काम चलता तो क्या अच्छा होता?

यह कहकर मैं मुसकराने लगा। अन्ने आँखें ऊपर की ओर कीं और लजाकर फिर नीची कर लीं। मुसकराहट अन्के भी मुँहपर खेलने लगी। अन्ने सिर नीचा किये हुए ही कहा— मैं क्या जानूँ, आप ही बताइये।

मैंने कहा—तुम जानती हो पर अपने मन की बात मेरे मुँह से भी कहलाना चाहती हो।

मेरी बात सुनते ही अन्की मुसकराहट हँसी बन गई और लज्जा का भार इतना बढ़ा कि अन्का सिर झुककर मेरी

जाँधों पर आगया ।

मैंने पीठ पर हाथ फेरते हुए कहा-तुम्हारा मतलब समझता हूँ दोषों पर पहिले शास्त्रीय प्रश्न का शास्त्रीय उत्तर ही देता हूँ ।

कार्यकारण की परम्परा की सृष्टि है और हरएक कार्य के लिये निमित्त और उपादान दो कारणों की जरूरत है । अगर दो में से एक भी कम होजाय तो कार्य न हो । सृष्टि रुकजाय अर्थात् नष्ट होजाय । प्राणि सृष्टि में नारी उपादान है, पुरुष निमित्त । तब दो में से एक के बिना कैसे काम चलता ?

यह तो हुई तत्वज्ञान की बात और हुई सृष्टि की अनिवा-यंता । पर सृष्टि के सौन्दर्य और रस की दृष्टि से भी नरनारी आवश्यक हैं, यह बात कहने की तो जरूरत भी नहीं मालूम होता ।

मेरी बात सुनकर देवी चुप रही । इसलिये नहीं कि मेरी बात से उन्हें सन्तोष होगया किन्तु सिर्फ इसलिये कि अधिक उत्तर प्रत्युत्तर करने से कहीं मेरा अविनय न होजाय । किन्तु मैं उनके मनकी बात समझता था, इसलिये उन्हें बोलने के संकोच में न डालकर मैंने कहा-

अब तुम कहोगे कि यदि ऐसा है तो कुछ लोग संसार के इस सौन्दर्य को नष्ट करने की या रस को सुखाने की बात क्यों करते हैं ? वे क्यों दुनिया से भागकर निमित्त उपादान का सहयोग तोड़ते हैं ? यही है न तुम्हारे मनकी बात ?

देवी ने सिर-उठाया और करुणा मिश्रित मुसकुराहट के साथ सिर हिलाकर स्वीकारता प्रगट की ।

मैंने कहा-यही मैं तुम्हें समझाना चाहता हूँ । आज संसार का यह रस लुट चुका है, सौन्दर्य नष्ट होचुका है । रस और सौन्दर्य का पौधा उगे और फूले फले, इसके लिये मुझे

अपना जीवन बीज की तरह मिट्टी में मिलाना है। यह रस मनुष्य-मात्र का नहीं, प्राणिमत्र का है पर जब देखता हूँ कि एक गाय के आगे उसका साथी बलीवर्द धर्म के नाम पर टुकड़े टुकड़े कर दिया जाता है, तब उस गाय के या बलीवर्द के जीवन का रस कितना बच पाता है। यही हाल भैंस, भैंसा, बकरा, बकरी, हरिण, हरिणी आदि का है। खैर ! पशुओं की बात जाने दो, पर उस दिन शिवकेशी के सिर से पैर तक की जो सब हड्डियाँ तोड़ दी गईं उससे उस शिवकेशी के और उसकी शिवकेशिनी के जीवन में कितना रस बचा ? उस दिन पण्डितों के दलों ने जो एक दूसरे के सिर फोड़े तब उन कुटुम्बों में रात में कौनसा रस बहा होगा ? साथी के अतिभोग और व्यभिचार से पति-पत्नी के जीवन में कितना रस रह जाता है ? संसार की संपत्ति जब एक तरफ सिमट जाती है और दूसरी तरफ लोग दाने दाने को मुँहताज होजाते हैं तब उन कंगालों के जीवन में कितना रस रहजाता है ? ये सब रस सुखाने वाले पाप हैं इन्हें निर्मूल करने के लिये मुझे जीवन खपाना है। अगर ये पाप न होते, दुनिया में दुःख न होता तो मुझे जीवन खपाने का विचार न करना पड़ता।

सुनते हैं एक जमाना ऐसा था, जब यहां कोई पाप नहीं था। जन्म से मरण तक दम्पति आनन्दमय जीवन बिताते थे। उस समय न तो कोई धर्म-तीर्थ था न तीर्थकर न आचार्य, और प्रजा मरकर देवगति में जाती थी। आज मनुष्य ने मनुष्य का रस लूट लिया है और कोई शक्ति उसे रोक नहीं पा रही है इसलिये उसमें मनुष्यता का भाव भरने के लिये मुझ सरीखे जागरित मनुष्य का जीवन खपाना जरूरी है।

वात ही बात मैं मैं एक प्रवचन सा कर गया। देवी भी ध्यान देकर मेरा प्रवचन सुनती रहीं और प्रवचन पूरा होने पर

भी कुछ न बोली; पर उनके चेहरे से पता लग रहा था कि वे कुछ कहना चाहती हैं। मैं भी अतलुकता से उनके मुँह की तरफ इस तरह देखता रहा मानों मैं कुछ सुनना चाहता हूँ।

बड़े संकोच से और धीमे स्वर में उनसे कहा आपके प्रयत्न से अवश्य ही दुनिया के बहुत से दुःख दूर होंगे पर प्रकृति ने ही प्राणी को क्या कुछ कम कष्ट दे रखे हैं ? उनका क्या होगा ?

मैंने कहा मेरे प्रयत्न से ही दुनिया के सब पाप दूर न होजायेंगे, और प्राकृतिक कष्ट भी बने रहेंगे, फिर भी मनुष्य को उनसे बचाया जासकता है, और यह सब होसकता है मनुष्य को जीवन्मुक्त बनाकर ! जीवन्मुक्ति, मुक्ति या मोक्ष का पाठ भी मनुष्य को देना है। सम्भव है, यह मोक्ष ही मनुष्य के सब दुःखों पर विजय पाने का अमोघ और अन्तिम अस्त्र हो।

देवी कुछ देर चुप रही फिर मुसकुराई, फिर उनसे हँसते हुए कहा—ठीक है, मोक्ष का ही पाठ पढ़ाइये ! और इसके लिये पहली शिष्या मुझे बनाइये !

दवा को बुरा न लगे, इसलिये उत्तर में मैंने भी हँसदिया; पर वह हँसी अधिक समय तक टिक न सकी। मैंने गम्भीर सा होकर कहा—मोक्ष का पाठ पढ़ाने के पहिले तो मुझे मोक्ष प्राप्त करना होगा और उसकी परीक्षाओं में उत्तीर्ण होना होगा। मुक्त ही मुक्ति का पाठ पढ़ा सकता है, दूसरों को मुक्त बना सकता है।

दवा कुछ समय चुप रहीं, फिर बोली—अच्छा है मुक्ति का अभ्यास कीजिये ! मैं मुक्ति साधक की सेवा करके ही अपने को कृतकृत्य समझूंगी।

मैं-पर वैभव और विलास के साथ सेवा कराते हुए मुक्तिकी साधना नहीं होती और उसकी परीक्षा देना तो और भा कठिन है। घोर से घोर संकटों पर विजय पाये बिना और संकटों में स्थिर रहे बिना कैसे समझा जासकता है कि मैं मुक्त हूँ। यह परीक्षा घर में नहीं, वन में होगी।

सम्भवतः चर्चा कुछ और बढ़ती परन्तु इतने में आई वासन्ती, आज उस हँसोड़ युवती के चेहरे पर भी हँसो न थी। इधर हम दोनों की गम्भीर चर्चा ने भी हमारे चेहरों को गंभीर बनादिया था इसलिये आकर वह चुपचाप खड़ी होगई। तब मैंने पूछा--कोई खास बात है वासन्ती !

वासन्ती ने कहा-जी हां, चांडालवस्ती से माधुरिक आगया है और कह रहा है कि आज सवेरे शिवकेशी मर गया।

मैंने आश्चर्य से दुहराया-मरगया ?

मेरे सिर से पैर तक एक ज्वाला सी जल उठी। वेचैनी से मैं चंक्रमण करने लगा। वैसे किसी चांडाल के मरने के समाचार का एक राजकुटुम्ब में कोई अर्थ नहीं होता, पर देवी के सामन अर्थ था, वासन्ती के सामने भी था। क्योंकि वे जानती थीं कि जब स शिवकेशी घायल हुआ है, तभी से मैं उसकी चिकित्सा कराने का इन्तजाम कर रहा हूँ और हर दिन उसकी सुधि लेने को माधुरिक को भेजा करता हूँ। दूसरा तो कोई जाने को तैयार भी नहीं होता। मुझे तो किसी ने भी शिवकेशी के घर न जाने दिया; उसके मरने के समाचार सुनकर भी मैं उसके घर न जासका ! शायद इससे समाज की मर्यादा में प्रलय मच जाता, मातापिता और भाई नन्दिवर्धन का सिंहासन भी हिल जाता।

मैं देवी के कक्ष से निकलकर अपने कक्ष में आगया । देवी को मैं कोई सान्त्वना न देसका । देने लायक मनोवृत्ति भी न रही थी, चर्चा भी कहीं से कहीं जा पहुँची थी । अपने कक्ष में आने पर मैं चक्रमण करने लगा । पिंजड़े में पड़े हुए सिंह की तरह मैं इधर से उधर और उधर से इधर टहलता रहा । बार बार मेरी आंखों के सामने शिवकेशी की विधवा का आंसुओं से भरा हुआ मुखमण्डल नाचता रहा और क्षणभर में उसी के साथ नाचने लगे लाखों शिवकेशिनियों के, लाखों पशुओं के अश्रुप्रेरित मुखमण्डल भी । मेरे कानों में उनका आक्रंदन सुनाई पड़ने लगा—ओ वर्धमान, ओ वर्धमान, हमें बचा ! हमें बचा ! आंसुओं की धारा के सिवाय तुझे चढ़ाने के लिये हमारे पास कुछ नहीं है ।

संसार के आंसू मुझे अपनी तरफ खींच रहे हैं और घर के आंसू मुझे कैद क्रिये हुए हैं । आंसुओं में द्वन्द्व मचा है । कब कितनी विजय होगी कौन जाने ?

५- मां की शक्ति

२३ जित्नी १४२८ इतिहास संवत्—

आज माताजी ने बुलाया था, इसलिये मैं उनके कक्ष में गया । माताजी की वत्सलता का क्या पूछना, पर उसके साथ आज वे भी कुछ आदरसा करने लगीं । वत्सलता और आदर का मेल कुछ विचित्रसा होता है इसलिये वह कुछ अस्वाभाविक ही मान्द्रुम हुआ । आज मैं उनके पैर भी नहीं छूपाया कि उनने बीच में ही पकड़कर मुझे अपनी बराबरी से शय्या पर बिठलाया । एक दासी आकर व्यजन [पंखा] करने लगी । दूसरी फ्रंचन द्वारा मैं सुगन्धित जल लेकर खड़ी होगई । ये सुविधाएँ यद्यपि माताजी के यहां मुझे पहिले भी मिलती रही हैं पर आज

जो शीघ्रता थी जो संभ्रम था वह पहिले न होता था। समझ गया कि यशोदादेवी के जरिये मेरे मानस-समाचार यहां पहुँच गये हैं।

माताजी ने मेरी ठुड्डी को हाथ लगाकर कहा-बेटा ! सुनती हूँ आज कल तुम बहुत उदास रहते हो, अगर किसी से कुछ अपराध होगया हो तो तुम इच्छानुसार दण्ड दे सकते हो पर इस तरह उदास बनने की क्या आवश्यकता ?

मैंने कहा-अपराध करने पर जिन लोगों को मैं दण्ड देसकता हूँ उनमें से किसी ने कोई अपराध नहीं किया है, बल्कि उनके सामने तो मैं स्वयं अपराधी हूँ, क्यों कि उन्हें चिन्तित और दुःखी कर रहा हूँ। पर जो वास्तव में अपराधी हैं, उन्हें दण्ड देने की शक्ति न मुझमें है न तुम में, न भाई नन्दिवर्धन में है न पिताजी में।

माताजी मेरी बात सुनते ही पहिले तो आश्चर्यचकित होगई, फिर मुखमण्डल पर रोष छागया। फिर जरा जोश के साथ बोली-वर्द्धमान ! बताओ तो वह कौन दुष्ट है जो मेरे बेटेका अपराध करके अभी तक जीवित है, जरा उसका नाम ठिकाना तो सुनू।

मैं- मैं समझता हूँ माताजी, उसका नाम ठिकाना यशोदा देवी ने तुम्हें बता दिया होगा।

माताजी- क्या शिवकेशी को घायल करनेवाले ब्राह्मणों से तुम्हारा मतलब है !

मैं-न केवल उन ब्राह्मणों से ! किन्तु हजारों शिवकेशियों को घायल करने वाले लाखों ब्राह्मणों से ! लाखों मूक पशुओं के खूनका कीचड़ बनानेवाले हजारों राजन्नों और ऋषिभूमन्नों से !!

नीति सदाचार की हत्या करने वाले हर एक मनुष्याकार जन्तु से मेरा मतलब है !!! ये सब अपराधी हैं।

माताजी स्तब्ध होगईं। वड़ी देर तक उनके मुंह से एक शब्द भी न निकला; फिर एक गहरी सांस लेकर बोलीं—वेटा, तुम मनुष्य नहीं देवता हो; तुमने मुझे राजमाता नहीं देवमाता बनाया है। सचमुच तुम कितने महान् हो। फिर भी तुम जिन अपराधियों का जिक्र करते हो उन्हें कौन दण्ड देसकता है! मनुष्य तो दे ही नहीं सकता पर देवता भी नहीं देसकते। ऐसे असम्भव कार्य की क्यों चिन्ता करते हो मेरे-लाल!

पिछली बात बोलते बोलते माताजी की आंखें गीलीं होगईं और उनका अंचल आंखें मसलने लगा।

माताजी की यह वेदना देखकर मेरा हृदय तिलमिलाने लगा। फिर भी मैंने धीरज से उत्तर दिया—

माताजी, सचमुच देवता वह कार्य नहीं कर सकते, क्योंकि देवता कृतकृत्य होते हैं, पर मनुष्य कृतकृत्य नहीं होता वह 'कर्तव्यकृत्य' होता है, कर्मठता ही उसका जीवन है, वह असम्भव को सम्भव कर सकता है। मैं जगत को जादूंगा और उसे बदल दूँगा।

मेरे ओजस्वी वाक्य सुनकर माताजी के चेहरे पर फिर तेज दिखाई देने लगा। उनसे प्रसन्नता से मेरे सिर पर हाथ फेरते हुए कहा—अच्छा है वेटा, तुम जगद्विजयी बनो; चक्रवर्ती बनो! दुनिया को जीतकर अनीति अन्याय सब दूर करदो! यह उदासीनता छोड़ो।

मैंने कहा—मां, मैं इसीलिये तो उदासीन बना हूँ। उदासीन बने बिना जगत को देख भी तो नहीं सकता।

माताजी मेरे मुंह की तरफ देखती रह गईं। मैंने कहा- ठीक ही कहता हूँ मां ! उदासीन का अर्थ है उत्-आसीन अर्थात् ऊपर बैठा हुआ। जो जितना ज्यादा उदासीन अर्थात् ऊपर बैठा हुआ है वह उतना ही अधिक देख सकता है। भूतल से जितने दूर का दिखाई देता है प्रासाद पर बैठकर देखने से उससे बहुत अधिक दिखाई देता है गिरिशृंग पर बैठने से उससे भी अधिक। जो जितना अधिक उदासीन वह उतना ही अधिक दृष्टा।

माताजी मेरी बातें सुनकर चकित तो होगईं पर सन्तुष्ट न हुईं। उनसे सन्देह के स्वर में पूछा-पर उदासीन होने से चक्रवर्ती कैसे बन सकोगे वेटा !

मैंने कहा-मुझे चक्रवर्ती बनने की जरूरत नहीं है मां, चक्रवर्ती बनकर भी मैं उन अपराधियों को दण्ड नहीं दे सकता जिनका उल्लेख अभी कर चुका हूँ। रामचन्द्रजी चक्रवर्ती थे सम्राट् थे पर वे क्या कर सके ? एक शूद्र के तपस्या करने पर उन्हें इच्छा न रहने पर भी उसका वध करना पड़ा। चक्रवर्ती लोगों के हृदयों पर शासन नहीं कर सकता, और हृदयपरिवर्तन तो उसके लिये असम्भव है। ऐसा चक्रवर्ती बनकर मैं क्या करूँगा ?

माताजी फिर वेचैन हुईं पर वे ज्यादा कुछ न बोल सकीं, सिर्फ इतना ही कहा-तो फिर ?

मैंने कहा-मुझे इसकेलिये बड़ी भारी साधना करना पड़ेगी मां, निष्क्रमण करना पड़ेगा, वपौं तपस्या करना पड़ेगी, कल्याण का मार्ग बनाकर दुनिया को उसकी मांकी दिखाना पड़ेगी। एक महान् आध्यात्मिक जगत् की रचना करना पड़ेगी।

माताजी कातर स्वर में बोली-यह ठीक है वेटा, तुम ! जगत् का कल्याण करोगे; उसका ताप हरोगे, पर क्या मां के

वारे में तुम्हारा कोई कर्तव्य नहीं है ?

मैं-मैं इसे अस्वीकार नहीं करता माँ, पर आशा करता हूँ तुम मुझे जगत्कल्याण के लिये समर्पित करने की उदारता दिखाओगी ? साथ ही बुझे यह भी विश्वास है कि मेरे न रहने पर भी भाई नन्दीवर्धन तुम्हारी सेवा में किसी तरह का कोई कमी न रखेंगे ।

माताजी जरा उत्तेजित सी होगईं और बोलीं-हां ! हां ! कमी क्या होगी ? रोटी मिल ही जायगी, पेट भर ही जायगा । पर क्यों वर्धमान, क्या जीवन का सारा आनन्द पेट में ही रहता है ? मन से कोई सम्बन्ध नहीं ?

मैं-ऐसा तो मैं कैसे कह सकता हूँ ? मन न भरे तो पेट भरने से क्या होगा ?

मां- तब क्या तुम सोचते हो कि जिसका जवान बेटा विछुड़ जायगा उस मां का मन भरेगा ? अरे ! मन भरने की बात जाने दो, पर सुहाग तो नारी का सबसे बड़ा धन है पर जिसकी पुत्रवधू विधवा न होनेपर भी विधवा की तरह जीवन धितायगी वह किस मुँह से अपने सुहाग का अनुभव करेगी ? यशोदा मुँह से कुछ कहे या न कहे पर सामने आते ही उसकी आँखें मुझसे पूछेंगी-क्यों मां, इसी दिन के लिये तुमने मुझे अपनी पुत्रवधू बनाया था ? बोल तो देना, उस समय मैं उसे क्या उत्तर दूंगी ? और कैसे उसे मुँह दिखा सकूंगी ?

मैं चुप रहा ।

मां ने फिर अत्यन्त करुण स्वर में कहा-तेरे जाने पर सारा जग उसकी हँसी उड़ायगा ? उसके सुहागचिन्ह उसे पूछेंगे-अब हमारा वोफ़ किसलिये ?

अब तू ही बता, उसकी यह दुर्दशा देखकर मुझे कैसे तो नींद आयगी ! कैसे अन्न निगला जायगा ? आंसू बहाते बहाते आंखों के आंसू भी तो चुक जायेंगे फिर इन सूखी और फटी आंखों से कैसे दुनिया देख सकूंगी ? क्या जीवन के अन्त में मुझे यही नरक यातना सहना पड़ेगी ? इसलिये वेटा ! तुझे करना ही सो कर ! आध्यात्मिक जगत् का महल खड़ा कर, पर वह सब मेरी चिंता पर । मेरी चिंता या मेरी लाश सब बोझ उठालेगी, पर इस बूढ़ी मां में इतनी शक्ति नहीं है वेटा ! मेरे जीवन भर तो तुझे घर में ही रहना पड़ेगा ।

यह कहकर मां ने काफी जोर से मेरा हाथ पकड़ लिया मानों वे कोट्टपाल हों और मैं कैदी ।

फिर वे बोलीं—कहो ! कहो वेटा ! क्या इस बुढ़िया मां का कमजोर हाथ भकझोरना चाहते हो ?

अब मैं क्या कहता ? सांकल तोड़ सकता था, पर वात्सल्यमयी मां का हाथ छुड़ाने की शक्ति कहां से लाता ? मां का हाथ झकझोरने के लिये मनुष्यता का वलिदान चाहिये, पशुता का उन्माद चाहिये । वह मुझ में है नहीं, आ भी नहीं सकता । इसलिये मैंने कहा—तुम्हारे हाथ को भकझोरने की शक्ति मुझमें नहीं है मां, इसलिये मैं तुम्हें बचन देता हूँ कि तुम्हारे जीवनभर मैं निष्क्रमण न करूंगा ।

मां ने झपटकर मुझे छाती से लगा लिया, मेरे सिर को बार बार चूमा और इसप्रकार फूट फूट कर रोने लगीं कि मानों मैं वर्षों से कहीं गुमा हुआ था और आज ही मिल गया हूँ ।

इसप्रकार एक अनिश्चित काल के लिये निष्क्रमण रूक गया है । अब घर में ही अभ्यास करना है !

६- अधूरी सान्त्वना

२४ जिन्री ६४२८ इतिहास संवत

आज जब मैं देवी के कक्ष में गया तो देखा कि देवी के मुखमण्डल की आभा कुछ बदली हुई है। हल्की सी निर्दिचतता का आनन्द उसपर छाया हुआ है। माता जी को जो मने वचन दिया है, उसके समाचार वहां उसी समय आगये होंगे। इसलिये देवी ने स्वागत किया तो लक्ष्मी मुसकुराहट के साथ।

मैंने भी मुसकुराहट के साथ कहा-आखिर तुम जीतगई देवि !

देवीने कहा- मैं क्या जीतती, मैं तो कभी की हार चुकी थी, जीत तो माताजी की हुई ?

मैंने कहा- हां, रथ माता जी का और बाण तुम्हारे।

देवी सिर नीचा किये मुसकुराती रही और अंगूठे से जमीन कुरेदती रही। तब मैंने कहा-अगर तुम माताजी के पास न जाती तो भी काम चलता।

मैं खड़ा था, देवी भी खड़ी थी, मेरी बात सुनते ही देवी मेरे पैरों से लिपट गई और करुण स्वर में बोली-अपराध क्षमा हो देव, नारी अपने सुहाग के लिय न जाने क्या क्या कर डालती है, फिर माताजी तो माताजी हैं, ऐसे अवसर पर अनुकी शरण में जाने मैं मुझे क्या लाज आती ? मैं अपनी अन्तर्वेदना आपको कैसे दिखाऊ ? अगर हृदय चीर करके दिखाने की चीज होता तो मैं दिखा देती कि आपके मुँह से निष्क्रमण की बात

सुनने के बाद से उसमें कैसा हाहाकार मचा हुआ है !

यह कहते कहते उनके आंसुओं से मेरे पैर धुलने लगे।

मैंने कहा-माताजी के पास जाने का उलहना नहीं दे रहा हूँ देवि ! वह तो तुम्हारा अधिकार था और उचित भी था। मैं तो सिर्फ अपने मन की अधूरी बात का पूरा खुलासा कर देना चाहता हूँ।

यह कहते कहते मैंने देवी को अुठाकर खड़ा किया। उनसे अपना सिर मेरे वक्षःस्थल पर टिका दिया। मैं अपने उत्तरीय से उनके आंसू पोंछे। क्षणभर शांत रहने के बाद मैंने कहा-मैं जो तीन दिन पहिले तुम से बात कहना चाहता था वह नहीं कह पाया था। उस दिन चर्चा अकस्मात् ही कहीं से कहीं जा पहुँची।

देवी ने कहा-उस दिन संचमुच चर्चा बेढंगी होगई, मैंने ही अपनी मूर्खता से एक अटपटा प्रश्न पूछ लिया।

मैं-प्रश्न तो अटपटा नहीं था पर न जाने क्यों बात कहीं से कहीं जा पहुँची। खैर ! अब कह देता हूँ। यद्यपि अब मैं माताजी को वचन दे चुका हूँ पर अगर न भी देता तो भी जब तक तुम्हें मैं अपने निष्क्रमण की उपयोगिता न समझा देता तब तक निष्क्रमण न करता। हां, यह होसकता है कि धीरे धीरे मेरी मनोवृत्ति और दिनचर्या ऐसी बदल जाय कि शायद तुम्हारे लिये मेरा जीवन उपयोगी न रहजाय।

देवी कुछ देर सोचती रही, फिर बोली-आपका नित्य दर्शन ही मुझे पर्याप्त है देव ! आपका हाथ मेरे सिर पर रहे, आपके वक्षःस्थल पर कभी कभी सिर टिका सकूँ इतनी भिक्षा की मैं भिक्षुणी हूँ। मैं जानती हूँ कि आप सिर्फ एक राजकुमार ही नहीं हैं, एक राजकुमारी के पति ही नहीं हैं, किन्तु लोकोत्तर

महापुरुष हूँ । ऐसे महान् लोकोत्तर महापुरुष की पत्नी के गौरव के योग्य मैं नहीं हूँ । जब कभी मेरे दिलमें ये विचार आते हैं तब अपनी क्षुद्रता का खयाल कर मैं सिकुड़ जाती हूँ । फिर भी आपकी पत्नी नहीं तो आपकी दासी का स्थान सुरक्षित रखना चाहती हूँ ।

यह कहकर देवी ने मुझे जोर से जकड़ लिया । उनके आंसुओं से मेरा वक्षःस्थल भीगने लगा ।

आखिर आज भी बात अधूरी सी रही ।

मैं सान्त्वना देकर चला आया ।

७- संन्यास और कर्मयोग

७- बुध्नी ६४२८ इ. सं.

अब गर्मी ज्यादा पड़ने लगी है, इसलिये आज शय्या प्रासाद के छतपर लगाई गई थी, देवी की शय्या भी अनतिदूर थी । पश्चिम में लालिमा लुप्त होते ही म छतपर चला गया । सब लोग कामकाज में थे इसलिये छतपर एकान्त था और मैं एकान्त चाहता भी था । देवी ने तुरन्त सुपर्णा दासी को भेजा किन्तु मैंने ही उसे वापिस कर दिया । पर मेरे भाग्य में इस-समय एकान्त वदा ही न था, थोड़ी देर में जीने पर किसी के चढने की फिर आवाज आई । मैंने कहा-कौन ? सुपर्णा ?

आवाज आई-सुपर्णा नहीं, विष्णुशर्मा ।

और आवाज के साथ अधेड़ उम्र के एक सज्जन आते दिखाई दिये । पास आकर उनने अपने ही आप कहना शुरू किया-माता जी से मालूम हुआ कि आप बड़े तत्वज्ञानी ह, इस-लिये सोचा आपसे कुछ चर्चा करूं !

मैं- तो आप अभी माता जी के यहां से आरहे हैं ?

वे- नहीं, माता जी तो कल मिली थीं। कल मेरे प्रवचन में वे पधारी थीं। प्रवचन के बाद ही उनसे मुझे आप का परिचय दिया था और आपसे मिलने का अनुरोध भी किया था।

मैं- अनुरोध करते समय सिर्फ माता जी थीं और कोई नहीं था ?

वे- नहीं, कुछ दासियाँ भी थीं और दोनों ओर उनकी दोनों पुत्रवधुएँ भी खड़ी थीं।

मैं- मेरी भाभी और यशोदा देवी ?

वे- जी हां !

मैं- उनसे कुछ नहीं कहा ?

वे- सभी ने कहा। सभी की इच्छा थी कि मैं आप से मिलूं।

‘हुँ...’ कहकर मैं कुछ देर चुप रहा। अभी अभी तक हम लोग खड़े ही थे। मैंने कहा—तब बैठिये ! मैंने उन्हें आसन बताया, मैं भी एक आसन पर बैठ गया। बैठने पर मैंने पूछा—कल आपका प्रवचन किस विषय पर हुआ था ?

वे बोले— विषय था योगभोग के समन्वय का, उसमें राजर्षि जनक और श्रीकृष्ण के उपाख्यान कहे गये थे।

मैं- बहुत ही अच्छा और उपयोगी विषय था।

वे- क्या आप कर्मयोग को मानते हैं ?

मैंने कहा— मानता हूँ।

वे- पर मैंने तो सुना है कि आप संन्यास की तैयारी कर रहे हैं।

समझ तो मैं पहिले ही गया था कि शर्माजी क्यों आये

? जब उनके भेजने में यशोदा देवी और माताजी का हाथ था तब आने का उद्देश साफ ही था, पर जब उनके मेरे संन्यास की बात उठाई तब रहा सहा सन्देह भी दूर होगया। फिर भी मैंने अपना मनोभाव द्वाते हुए कहा-कर्मयोग की साधना के लिये जिस संन्यास की जरूरत पड़ती है उसी संन्यास की तैयारी में कर रहा हूँ। जीवन की थकावट के बाद पैदा होनेवाले संन्यास की अथवा संसार में शान्तिपूर्वक रहने की असमर्थता से पैदा होनेवाले संन्यास की नहीं।

शर्मा-क्या आप मानते हैं कि संन्यास भी कर्मयोग की भूमिका बन सकता है ?

मैं-कर्मयोग ही नहीं हर एक कर्म की भूमिका संन्यास बन सकता है और प्रायः बनता है।

शर्मा-इस बात को कुछ उदाहरण देकर स्पष्ट कीजियेगा ?

मैं-गृहस्थाश्रम तो कर्म का मुख्य क्षेत्र है पर उसकी योग्यता प्राप्त करने के लिये ब्रह्मचर्याश्रम बनाया गया है जिसमें संन्यासी सरीखी साधना करना पड़ती है। संन्यास में यही तो जरूरी है कि मनुष्य ब्रह्मचारी रहे, इन्द्रियों के भोगों की पर्वाह न करे, अपनी साधना को छोड़कर अन्य किसी से मोहन रखे जो कुछ विपदा आयें उसे सह जाय। संन्यास के ये गुण मनुष्य को हर एक कर्मसाधना में प्राप्त करना पड़ते हैं; जीवन में उतारना पड़ते हैं, एक सेनिक को भी युद्ध में इन गुणों का परिचय देना पड़ता है। सुनते हैं कि विद्याधर लोग विद्यासिद्धि के लिये कठोर तपस्याएँ करते हैं। रावण वगैरह ने भी अपनी दिग्विजय के पहिले संन्यासियों का भी मात करनेवाली तपस्या की थी।

विष्णुशर्मा जरा उल्लास में आकर बोले-ठीक ! ठीक !! समझगया। आप विश्वविजय की तैयारी करना चाहते हैं।

मैंने कहा-हां !

शर्मा-वड़ी प्रसन्नता की बात है । पर दिग्विजय करने के वाद इस गरीब विष्णुशर्मा को न भूलियेगा ।

मैं-सो तो न भूलूंगा पर मैं समझता हूँ कि मेरी दिग्विजय का फल चखने के लिये विष्णुशर्मा तैयार न होंगे ।

शर्मा-ऐसा कौन मूर्ख होगा जो चक्रवर्ती की छत्रच्छाया से इनकार करदे ।

मैं-पर धर्म चक्रवर्ती की छाया में रहने को विरले ही तैयार होते हैं ।

शर्मा जी आश्चर्य से मुँह बाकर रहगये । थोड़ी देर स्तब्धता रही । फिर उनने कहा-क्या धर्म-चक्र के द्वारा आप दिग्विजय करना चाहते हैं ? पर इससे क्या लाभ ?

मैं-किसका लाभ ? मेरा या समाज का ?

शर्मा-आपका और समाज का भी । इसकाम में जीवन निकल जायगा पर सफलता न मिलेगी । जीवन भर कष्ट उठाते रहना पड़ेगा तब आप को क्या लाभ हुआ ! रही समाज की बात सो समाज तो कुत्ते की पूँछ की तरह है, वह कभी सीधी न होगी । देखिये न, वेद के निरर्थक क्रियाकांडों के विरोध में उपनिषत्कारों ने कैसे कैसे वाक्य लिखे, वेद को अपरा विद्या कह दिया, यज्ञ की आध्यात्मिक व्याख्या कर डाली पर यज्ञकांड तानिक भी नहीं घटे । समाज रूढ़ियों का दास बना ही हुआ है और हम लोग भी उस दासता से नहीं छूट पाते, छूटें तो भूखों मर जायँ ।

मैं-पर अगर आप भूखों मरने की हिम्मत कर सकते तो भूखों भी न मरना पड़ता, इस दासता से भी छूटते और समाज को भी छुड़ा देते ।

शर्मा—पर स्त्री वच्चों का क्या होता ?

मै— यह ठीक है, एक बैल दो गाड़ियों में एक साथ नहीं जुत सकता; और यही कारण है कि मुझे क्रांति के लिये गृहत्याग की तैयारी करना पड़ रही है। ऐसे संन्यास के लिये तैयार होना पड़ रहा है जो क्रांतिकारी कर्मयोग की भूमिका बनसके।

विष्णुशर्मा कुछ देर चुपरहे, फिर बोले—आपसे मैं बहुत बातें कहने, या कहने नहीं सिखाने, आया था, किन्तु आपकी बातें सुनकर वे सब भूलगया हूँ। सचमुच संन्यास को कर्मयोग की भूमिका बनाना या कर्मयोग को संन्यास का वेष पहिनाना एक अद्भुत आविष्कार है। हां ! मार्ग कठिन है। आप राजवंशी हैं इसलिये देखिये ! जनक और श्रीकृष्ण की राह पर चलकर आप क्रांति की तैयारी कर सकें तो चेष्टा कीजिये।

मै—अुपनिषत्कारों का उल्लेख करके आप स्वयं कह चुके हैं कि अभी तक अुन्हें कोई सफलता नहीं मिली है। जनक और कृष्ण भी सेर में पौनी नहीं कात पाये थे। इसके लिये बड़े पैमाने पर नये ढंग के बलिदान की जरूरत है। अब पुराने चिथड़ों में थैगरा लगाने से काम न चलेगा, नया कपड़ा ही बुनना पड़ेगा।

शर्माजीने गहरी सांस ली और बोले—आशीर्वाद देने योग्य तो नहीं हूँ किन्तु वच के मान से आपसे बड़ा हूँ और उसी हैसियत से आप को आशीर्वाद देने का साहस करता हूँ कि आप अपने प्रयत्न में सफल हों।

यह कहकर विष्णुशर्मा चले गये।

उनके जाते ही देवी आई, वे पास में ही छिपे छिपे सब

चर्चा सुन रही थी। आते ही उनसे अपने चेहरे पर मुसकुराहट लाने की चेष्टा करते हुए कहा-आर्यपुत्र को बधाई !

मैंने पूछा-किस बात की ?

देवी ने कहा-एक दिग्गज विद्वान को चुटकियों में परास्त करने की।

मैंने हँसते हुए कहा-यदि दिग्गज विद्वान् परास्त न हुआ होता, आर्यपुत्र परास्त हुआ होता तो किससे बधाई देती ?

देवीने निःसंकोच-भाव से मुसकुराते हुए तुरन्त कहा-तो अपन को।

मैंने मुसकुराहट को जरा बढ़ाकर कहा-वाहरे पति-प्रेम !

देवी बोलीं-पतिप्रेम है, इसीलिये तो !

मैं-इसीलिये तुम पतिका पराजय पसन्द करती हो ?

देवी-अगर पराजय मिलन को स्थायी बना देनेवाला हो तो उसे पतिप्रेम की निशानी समझना चाहिये।

यह कहते कहते देवी मेरी गोद पर लेट गई और फिर बोली—

मैं जानती हूँ कि आप बहुत ऊँचाई पर हैं पर न तो मुझ में उतनी ऊँचाई तक चढ़ने की ताकत है, न आपको दूर रखने की हिम्मत, इसीलिये आपको नीचे खींचने की धृष्टता करती रहती हूँ। इस धृष्टता के सिवाय मुझे कोई दूसरा उपाय ही नहीं सूझता।

पिछले वाक्य बोलते समय देवी का स्वर बदल गया, आवाज रूंधे गले से आई और मेरी जाँघपर एक आंसू भा टपका।

मैं देवी की पीठपर हाथ फेरने लगा।

८- सीता और ऊर्मिला के उपाख्यान

१८ टुंगी ६४२८ इतिहास संवत्

नगर में कई दिनों से रामलीला होरही है, घर के सब लोग रामलीला देखने जाते हैं, खासकर स्त्री वर्ग। मैं अभी तक नहीं गया। देवी ने एकाधिक बार अनुरोध किया पर मैं प्रम से टालता रहा। इन खेल तमाशों में मेरी रुचि नहीं है। पर कल देवी का अनुरोध अत्यधिक था। इतना अधिक कि अननके कहा कि-यदि आप आज भी मेरे साथ रामलीला देखने न गये तो मैं जीवनभर कोई खेल न देखूंगी। अननके इस उग्र अनुरोध का कोई विशेष कारण होना चाहिये-इतना तो समझ गया था, पर वह क्या था? यह बात तब न समझ पाया था; खेल देखते देखते समझ गया।

बात यह हुई कि कल राम के वनवासगमन का दृश्य दिखाया जानेवाला था। वास्तव में दृश्य कर्ण था। राज्याभिषेक होने के दिन ही राम को वनवास की तैयारी करना पड़ी। वनवास सिर्फ राम को दिया गया था, पर सीतादेवी ने साथ न छोड़ा, वन की विभीषिका उन्हें न डरा सकी, दाम्पत्य में नरनारी तादात्म्य कैसा होसकता है! इस का बड़ा ही मर्मस्पर्शी दृश्य था।

देवी मेरी बगल में कुछ सटकर ही बैठी थी। उनकी बगल में भाभी और माताजी थीं। कुछ अधिक कहने सुनने या इंगित करने का अवसर न था। पर जब सीतादेवी के अनुरोध या प्रेमहठ के आगे रामको हार मानना पड़ी, सीतादेवी को वन में अपने साथ रहने की अनुमति देना पड़ी तब देवी ने धीरे से मेरी जांघ में चिकौट्टी भरी।

तात्पर्य स्पष्ट था । देवी को यह निश्चय हो गया था कि आज नहीं तो कल मैं वनगमन करने वाला हूँ, इसलिये देवी की इच्छा है कि मैं उन्हें वन में साथ रखूँ । अगर राम की सीता-देवी राम के साथ वनवास सकती है तो वर्द्धमान की यशोदा-देवी वर्द्धमान के साथ क्यों नहीं कर सकती ? यही बात समझाने के लिये देवी अत्यधिक अनुरोध से मुझे रामलीला दिखाने लाई थी । राम के वनगमन में और वर्द्धमान के वनगमन में जो अन्तर है, उद्देश और परिस्थिति का जो भेद है, वह देवी के ध्यान में नहीं आ रहा था ! अस्तु ।

रामलाला आगे बढ़ी । राम के साथ लक्ष्मण भी तैयार हुए । राम ने बहुत मना किया पर लक्ष्मण न माने । लक्ष्मण का जोश खरोश, राजमहल के पडयन्त्रों के प्रति घृणा, कैकई के नामपर दाँत पीसना, दशरथ के न मपर भी जली कंठी सुनाना आदि लक्ष्मण का अभिनय बहुत सुन्दर बन पड़ा था । इस विषय में भी राम का प्रेमपराजय हुआ । उन्हें लक्ष्मण को साथ रखने की अनुमति देनी पड़ी ।

इसमें सन्देह नहीं कि रामायण में लक्ष्मण का स्थान बहुत ऊँचा है । वे लक्ष्मण ही थे जिनने अपनी उदारता से वतलादिया था कि दो भाई मिलकर नरक को स्वर्ग बना सकते हैं, जंगल में भी मंगल कर सकते हैं ।

इसके बाद वह परम क्रूरण दृश्य आया जिसमें लक्ष्मण अपनी पत्नी उर्मिला देवी से विदा लेते हैं । लक्ष्मण न राम की उन युक्तियों को नहीं दुहराया, जिन्हें सीता देवी ने राम के मुँह से सुनकर काट दिया था । उर्मिला देवी ने जब दावा किया कि मैं जीजी (सीतादेवी) से कम कष्टसहिष्णु नहीं हूँ । तब लक्ष्मण ने बड़े मर्मस्पर्शी तरीके से कहा—देवि ! मैं तुम्हारी कष्टसहिष्णुता पर अविश्वास नहीं करता पर मुझे सेवा की जो

साधना करना है उसमें तुम मेरा सहयोग अलग रहकर ही कर सकते हो। भैया को वनवास के दिन पूरे करना है उनकी कोई विशेष साधना नहीं है, वे अपने दिन भाभीजी को साथ रखकर भी पूरे कर सकते हैं। पर मुझे तो भैया भाभी की सेवा करने की साधना करना है, उनको आराम से जंगल में भी नाँद आये, इसलिये मुझे काँदण्ड चढ़ाये गत रात पहारा देना है, प्रत्येक असुविधा और संकट की राह में अपनी छाती अड़ा देना है। यह सब तुम्हारे साथ कैसे होगा? क्या तुम सोचती हो कि भैया भाभी को सुख की नाँद आये-इसलिये मैं तुम्हें साथ लेकर पहारा दूँगा? क्या भैया भाभी एक क्षण के लिये भी इस बातको सहन कर सकेंगे? यह सब असम्भव है! असम्भवतम है!!

उर्मिला देवी नीची दृष्टि किये खड़ी रही। क्षणभर बाद लक्ष्मण ने फिर कहा-मैंने इस साधना को जो स्वेच्छा से अपनाया है, वह केवल इसलिये नहीं कि मैं भैया का भक्त हूँ किन्तु इसलिये कि मनुष्यता के ऊपर, न्याय के ऊपर, भगवान के ऊपर जो संकट आया है वह टलजाय, निर्विष होजाय। मर्यादा पुरुषोत्तम राम को अगर न्यायमूर्ति होने कारण वन वन भटकना पड़े और उस समय यह जगत् लक्ष्मण सरीखा एक तुच्छ सेवक भी उनकी सेवा में न रख सके तो मैं सच कहता हूँ देवि! विधाता के आँसुओं से यह जगत् वह जायगा, यह कृतघ्न जगत् सत्येश्वर के कोप से रसातल में चला जायगा सत्येश्वर को प्रसन्न रखने के लिये मुझे यह साधना करना ही चाहिये और जगत् के कल्याण के लिये तुम्हें भी मेरा वियोग सहना चाहिये।

उर्मिला की आँखों से आँसू बहने लगे। कठोर हृदय लक्ष्मण की आँखों में भी आँसू आगये। वनने उर्मिला को छाती से लगाकर कहा-मैं जानता हूँ देवि! कि मेरा साधना से तुम्हारी साधना कितनी कठिन है! मेरे तो सेवा करते करते बारह वर्ष

यों ही निकल जायँगे पर तुम्हें एक युग का प्रत्येक क्षण गिन गिनकर निकालना है। फिर भी दुनिया मेरी तपस्या देखेगी और तुम्हारी तपस्या न देखेगी नीचे के पथर पर मन्दिर खड़ा होता है पर उसे कौन देखता है ?

इतना कहकर लक्ष्मण ने ऊर्मिला के आंसू पोंछे, ऊर्मिला ने गद्गद् स्वर में कहा-जाओ देव-जाओ ! सत्य और न्याय के सिंहासन को सुरक्षित रखने के लिये जंगल में साधना करो ! तुम्हारी कर्तव्यनिष्ठा तुम्हें राज-मन्दिर में नहीं रहने देना चाहती तो भले ही न रहने दे, पर मेरे हृदय मन्दिर से निकालने की शक्ति किसी में नहीं है; विधाता में भी नहीं !

लक्ष्मण ने कहा-देवि, तुम्हारी इस तपस्या को कोई पहिचाने या न पहिचाने पर एक हृदय जरूर ऐसा है जो तुम्हारी इस साधना का मूल्य आंकने में कपर्दिका की भी भूल न करेगा ।

इतना कहकर धीरे धीरे लक्ष्मण विदा होगय । उनके विदा होते ही ऊर्मिला मूर्च्छित होकर गिर पड़ी ।

इसमें सन्देह नहीं कि लक्ष्मण और ऊर्मिला का अभिनय अत्यन्त स्वाभाविक और कलापूर्ण था, उसने सारी सभा को स्तब्ध बनादिया था । पर रंग मंच पर तो केवल अभिनय था, जब कि मेरे ही वगल में वह अभिनय वास्तविकता में परिणत होगया ! मंच पर से लक्ष्मण के विदा होते ही यशोदा देवी कांपने लगी और थोड़ी देर में उनका शरीर पसीना-पसीना हो गया । मैं उन्हें सम्हालूँ-इसके पहिले ही वे मूर्च्छित होकर गिर पड़ीं ।

मैंने और भाभी ने झपटकर उन्हें उठा लिया । सभा उठ खड़ी हुई । भीड़ ने हम सब को घेर लिया । किसी तरह

गोड़ को हटाकर देवी को राजमन्दिर में लाया गया। वहाँ शीतलोपचार करने पर उन्हें होश आगया। होश आते ही उनकी जिर मुझपर पड़ी और मैं मुझसे लिपटकर फूटफूटकर रोने लगी। यह अच्छा हुआ, उनकी जीवनरक्षा के लिये इस प्रकार रोना जरूरी था। अन्यथा दबी हुई वेदना आंखों के द्वार से निकलती, हृदय का विस्फोट कर निकलती।

देवी के आंसुओं से मैं अपना उत्तरीय पवित्र करता रहा।

९- नारी की साधना

५ धनी ६४२६ इ. संवत्.

करीब एक वर्ष से निष्क्रमण का नाम भी मैं मुँहपर नहीं लाया हूँ। गतवर्ष रामलीला में जब देवी सूँछित हुई, तब से यही ठीक समझा कि निष्क्रमण से सम्बन्ध रखनेवाली कोई भी बात न निकले, फिर भी देवी निश्चित नहीं है। हाँ! प्रसन्नता प्रदर्शन करने की पूरी चेष्टा करती रहती है, पर आज देवी के कारण ही कुछ चर्चा लिड़पड़ी।

प्रियदर्शना अब काफी होशियार हागई है। वह ऋः वर्ष की होचु की है, उसका आज सातवां जन्मदिन था। इसलिये आज उस विशेष रूप में नये कपड़े पहिनाये गये थे, भोजन भी कुछ विशेष बनाया गया था। एक छोटा सा घरू अत्सन मनाया गया था। भोजनोपरान्त देवी प्रियदर्शना को लेकर मेरे कक्ष में आई और मुझे लक्ष्य कर प्रियदर्शना से कहा-अपने पिता जी को प्रणाम कर बेटी! और वर माँग कि तेरा संसार सुखमय बने।

मैंने कहा-इसका संसार ही क्या सब का संसार सुखमय बने-इसलिये आशीर्वाद देता हूँ कि यह जगदुद्धारिणी बने।

देवीन हँसते हुए कहा-पर इतने लम्बे चौड़े आशीर्वाद

का बोझ यह उठा भी सकेगी? एक छोटा सा बचन क्यों नहीं देदेते की इसे आप अच्छा सा वर हूँद देंगे।

मैं- इसके लिये बचन देने की क्या जरूरत है यह तो आवश्यक कर्तव्य है जो उसका पिता न कर पायगा तो माता करेगी।

देवी-माता क्यों करेगी? पिता का कर्तव्य पिता ही को करना पड़ेगा। सन्तान के प्रति नारी का दायित्व जितना है नर का दायित्व उससे कम नहीं है।

मैं- नर तो निमित्तमात्र है, सारी साधना नारी की है। साधारण प्राणिजगत में सन्तान ने पिता को कब पहिचाना? माता ही वहाँ सन्तान के लिये सब कुछ है।

देवी- पर मनुष्य तो साधारण प्राणिजगत के समान नहीं है।

मैं- नहीं है। फिर भी यहाँ लोकोक्ति प्रचलित है कि सौ पिता के बराबर एक माता होती है। यह अतथ्य नहीं है। नारी का जो यह शतगुणा मूल्य है उसका कारण सन्तान के प्रति उसकी शतगुणी साधना ही तो है।

देवी- पर इसका मतलब तो यही है कि प्रकृति ने अन्य जाति की मादाओं पर साधना का जो बोझ डाला है वह मानवी नारी पर भी डाला है। इस दृष्टि से मानवी का भी माता के रूप में सौ गुणा मूल्य है, पर प्रकृति-प्रदत्त इस साधना से तो सिर्फ प्राणी का निर्माण होपाता है, मानव का नहीं। मानव का निर्माण तो तभी होता है, जब नारी की साधना में नर भी कन्धा से कन्धा भिड़ाकर बढ़ता चलता है। पशु के बच्चे की अपेक्षा मनुष्य के बच्चे का जो असंख्य गुणा विकास होता है, उसमें नारी की साधना की अपेक्षा नर की साधना का ही विशेष अंश है।

मैं-बहुत ठीक कहा तुमने । उसी विशेष अंश को पूरा करने के लिये ही तो मुझे निष्क्रमण करना है । आज मनुष्य के बच्चे का विकास रुक गया है अथवा वह पशुता या दानवता की ओर मुड़ पड़ा है, नारी अपनी साधना का काम पूरा कर रही है पर नर अपनी साधना के काम में पिछड़ गया है, उसे अपना काम पूरा करने के लिये काफी तपस्या करना है ।

निष्क्रमण की बात सुनकर देवी का सुखमण्डल फीका पड़ गया । बड़ी कठिनाई से उनसे धीरे-धीरे सम्हालते हुए कहा- अगर नर की साधना का काम बाकी पड़ा है और नारी अपनी साधना का काम पूरा कर रही है तो नारी का यह कर्तव्य हो जाता है कि नर की साधना में हाथ बटाये ।

मैं-अवश्य ! इसीलिये तो मैंने प्रियदर्शना को जगदुद्धारिणी होने का आशीर्वाद दिया था । फिर भी साधारणतः इस बात का तो ध्यान रखना ही पड़ेगा कि नारी अपनी साधना का काम पूरा करके ही नर की साधना में हाथ बटा सकती है । विशेषतः वह अपनी साधना अधूरी तो नहीं छोड़ सकती । उसकी साधना अधूरी रही तो नर की साधना का काम भी रुक जायगा । नारी अगर कपड़ा न बुनेगी तो नर रंगेगा किसे ?

देवी-इसका तो मतलब यह हुआ कि मानवता की विशेष साधना का अवसर नारी को कभी मिल ही नहीं सकता ।

मैं-हां ! आजकल कठिनाता से मिलता है, पर मैं चाहता हूँ कि मानवता की विशेष साधना का अवसर नारी को भी मिले । कपित्व, मुनित्व, तीर्थकरत्व और मुक्ति नर की ही वपौती न रहे । वास्तव में नर नारी का अधिकार समान है और मौलिक योग्यता में भी कोई अन्तर नहीं है । पर विशेष साधना का काम नारा तभी

कर सकती है जब सामान्य साधना का काम पूरा कर लिया जाय या प्रारम्भ से ही विशेष साधना की तरफ बढ़ा जाय ।

देवी-सामान्य साधना का काम पूरा करके तो विशेष साधना की तरफ क्या बढ़ा जायगा ? आपने ही तो उस दिन विष्णुशर्मा से कहा था कि जीवन की थकावट से पैदा होनेवाले संन्यास को आप नहीं चाहते ।

मैं-यह भी ठीक है । पर ऐसे भी मानव हो सकते हैं जो सामान्य साधना का काम पूरा करके भी न थकें । तन के वृद्ध होनेपर भी वे मन के युवा रहें ।

देवी-पर यह हर एक के वश की बात नहीं है ।

मैं-पर यह हर एक के वश की बात है कि वह विशेष साधना के लिये मानव निर्माण करके दे दे । तुम प्रियदर्शना का निर्माण करते करते अगर थकजाओ तो भी तुम उसे विशेष साधना के योग्य तो बना ही सकती हो । तुम्हारी इस साधना का मूल्य कुछ कम न होगा, विशेषतः उस अवस्था में जब कि मेरी सामान्य साधना का बोझ भी तुम अपने ऊपर लेलो ।

अभी तक प्रियदर्शना वारी वारी से हम दोनों के मुँह की तरफ देखती थी जब मैं बोलता था तब मेरी तरफ और जब देवी बोलती थी तब देवी को तरफ । वह बच्ची गम्भीर चर्चा तो क्या समझती पर मुखमुद्रा को पढ़ने की चेष्टा अवश्य करती थी । मेरी बात सुनकर जब देवी के मुखमण्डल पर चिंता छा गई तब उसने माता की वेदना को पढ़ा और वह देवी के गले में हाथ डालकर छाती से चिपट गई ।

देवी ने भी उसके कपोल चूमकर उसे दोनों हाथों से जकड़ लिया ।

नारी की साधना वात्सल्य के कारण कितनी रसमयी है इसकी माँकी माँ बेटा के आलिंगन में दिखाई दे रही थी ।

१०- सर्वज्ञता की सामग्री

१९ इंगा ९४३० इतिहास संवत्

समाज में क्रांति करने के लिये तथा जगत को इसी जन्म में मोक्ष सुख का अनुभव कराने के लिये वर्षों से मैं निष्क्रमण का विचार कर रहा हूँ। पर देवी के अनुरोध के कारण मुझे अपनी इच्छा को दबाना पड़ा है। यह ठीक है कि निष्क्रमण की अत्यन्त आवश्यकता है पर देवी का अनुरोध भी न्यायोचित है। इसलिये सच तो यह है कि मुझे विवाह ही नहीं करना चाहिये था पर जब कर लिया तब असमयमें उनके सिर पर सौभाग्यवेषी वैभव्य लादना उचित नहीं है। जब तक वे इस त्याग का मर्म न समझ जायें तब तक मैं बन्धनमुक्त नहीं होसकता।

पर मैंने इस बन्धन के समय का भी काफी सदुपयोग किया है। साधु संन्यासी तो इने गिने व्यक्ति ही बनपाते हैं, उनका जीवन सुधारना या मोक्षसुख का अनुभव कराना कठिन नहीं है पर अगर गृहस्थों का जीवन न सुधारा गया तो तर्था रचना का वास्तविक प्रयोजन ही नष्ट होगया। संसार तो मुख्यता से गृहस्थों का ही रहेगा, और साधु भी गृहस्थों के सहारे टिकेगा। ऐसी अवस्था में गृहस्थों की उपेक्षा नहीं की जासकती। मुझे उनकी अवस्था को समझना होगा। उनकी परिस्थिति के अनुसार उन्हें धर्म का मार्ग बताना होगा। पर यह सब तभी होसकता है जब मैं भीतर से उनकी कठिनाइयों और परिस्थितियों को समझूँ।

यद्यपि देवी के अनुरोध से मुझे रुकना पड़ा है पर उस रुकने ने भी काफी लाभ पहुँचाया है। इन दिनों मुझे कौटुम्बिक जीवन की कठिनाइयों और उलझनों को समझने के काफी अवसर मिले हैं। खैर! मेरे घर में तो इतनी उलझनें नहीं हैं क्योंकि

सब सुसंस्कारी व्यक्ति हैं और अभाव का वह कष्ट नहीं है जिसके कारण मनुष्य दुराचारी नीतिभ्रष्ट होजाता है। फिर भी मुझे साधारण जनता को समझने और उनकी समस्या को सुलझाने के अवसर मिले हैं। घर के भीतर के ये अनुभव सम्भवतः निष्क्रमण के बाद न मिलपाते।

मेरा काम श्रुतज्ञान से नहीं चल सकता। क्योंकि श्रुति-स्मृति सब पुरानी और निरर्थक होगई है। वे अपना काम अपने युग में कर चुकीं। मुझे तो प्रत्यक्षदर्शी बनाना है, अनुभव के आधार से सत्य की खोज करना है, नये तथ्यों की रचना करना है, नया श्रुत बनाना है। मेरे अनुयायी मेरे बनाये श्रुतज्ञान से काम चला सकेंगे। क्योंकि मेरा श्रुत आजके अनुभवों के आधार से होगा। और कई पीढ़ी तक काम देगा। घर में पुराने श्रुतसे काम नहीं चला सकता, क्योंकि वह युगवाह्य होगया है।

पर मेरे अनुभव जितने विशाल होंगे मेरे श्रुत की उपयोगिता भी अतनी विशाल होगी। अहिंसा सत्य आदि का नाम लेने से या उसके गीत गाने से कुछ लाभ नहीं। जानना तो यह है कि इनके पालन के मार्ग में बाधाएँ क्या हैं, मानव-स्वभाव और सामाजिक परिस्थितियाँ मनुष्यको कितने अंश में अहिंसा सत्य से भ्रष्ट होने के लिये प्रेरित करती हैं, कितने अंश में उनपर विजय पाई जासकती है, या अहिंसा सत्य को व्यावहारिक बनाया जासकता है—इसके लिये वाह्याचार को क्या रूप देना चाहिये? आचार का श्रेणी विभाग किस तरह करना चाहिये?

ये सब बातें आज किसी पुराने श्रुत से नहीं जानी जासकती, ये तो चलते-फिरते संसार से ही जानी जासकती हैं। और घर में रहते मैं जान भी रहा हूँ। घर छोड़ने पर अनुभव तो होंगे पर घरू अनुभव जो घर में होरहे हैं वे वन में न होंगे। इसलिये देवी का मुझे रोकना भी एक तरह से सार्थक होरहा है।

और अब तो मैं घर की प्रत्येक घटना का सूक्ष्म निरीक्षण करता हूँ उसका विश्लेषण करता हूँ। प्रसाद पर खड़ा खड़ा पथिकों की चेष्टाओं और उनके आपसी संघर्षों पर दृष्टि रखता हूँ, उनके कलह प्रेम-सहयोग की बातें सुनता हूँ। इससे मानव प्रकृति का काफी गहरा अनुभव हो रहा है। आज सोचता हूँ कि अगर मैंने इन अनुभवों का संग्रह न किया होता और शीघ्र ही निष्क्रमण कर लिया होता तो मैं जगत् का वैद्य बनने के लिये बहुत अयोग्य होता।

यह ठीक है कि केवल इन्हीं अनुभवों से काम न चलेगा, गृहत्याग के बाद भी मुझे बहुत अनुभव करना पड़ेंगे। और उन अनुभवों का निष्कर्ष निकालकर उसे वितरण करने के लिये एक पूरी सेना लगेगी इसलिये निष्क्रमण जरूरी है, पर आज जो अनुभवों का संग्रह हो रहा है वह भी जरूरी है। इसे भी सर्वज्ञता की सामग्री कहना चाहिये।

११- पितृवियोग

४ चिंगा ६४३० इतिहास संवत्

एक सप्ताह से पिताजी की तबियत बहुत खराब थी। माताजी ने तो अहर्निश सेवा की, चिन्ता और जागरण से उनका स्वास्थ्य लथड़ गया मैं भी सेवा में उपस्थित रहा, राज्य में जितने अच्छे वैद्य मिलसकते थे उतने अच्छे वैद्य बुलाये गये पर कुछ लाभ न हुआ और आज तीसरे पहर उनका देहान्त होगया।

मृत्यु का दृश्य देखने का यह पहिला ही प्रसंग था। मृत्यु ! आह ! कितना भयंकर और कितना मर्मभेदी दृश्य ! पर जितना भयंकर उतना ही अनिवार्य और उतना ही आवश्यक भी। मृत्यु न हो तो जन्म भी न हो, कर्म करने के लिये नया क्षेत्र भी न मिले। सारे पुरखों के लिये घर में जगह रह भी नहीं

इसके उत्तर में मेरी आंखों ने क्या कहा, वह माताजी तो क्या स्वयं मेरी समझ में भी नहीं आया। माताजी के अनुरोध का मेरे लिये मूल्य था, देवी के अधिकार का भी मेरे लिये मूल्य था, पर इस जगत के अधिकार का मूल्य? शिवकेशिनियों के अधिकार का मूल्य? तड़पते हुए लाखों पशुओं के आंसुओं का मूल्य? उनकी चिल्लाहट का मूल्य? अन्धविश्वास में फँसे हुए मानव जगत की मौन पुकार का मूल्य? स्वर्ग की सामग्री से नरक का निर्माण करनेवाले मूढ़ मानव-जगत को सुपथ में ले जाने के लिये सत्य की पुकार का मूल्य? इन सब महामूल्यों का उत्तर मेरे पास कुछ न था। यही कारण है कि माताजी की दृष्टि से अपनी दृष्टि न मिला सका।

माताजी चली गई। वात्सल्य की सर्वश्रेष्ठ और सर्वसुन्दर प्रतिमा टूट गई। मेरे विरागी हृदय में भी थोड़ी देर के लिये हाहाकार मच गया।

आज दिन में कई बार भूला हूँ। बार बार पैर माताजी के कक्ष की ओर बढ़े हैं और फिर प्रयत्न-पूर्वक याद करके चौंकना पड़ा है—अरे! माताजी तो हैं ही नहीं, मैंने ही तो उनके शरीर का दाह संस्कार किया है।

जीवनकी आन्तरिक रचना भी कितनी जटिल है। भावनाओं के पूर में बुद्धि और विवेक के निर्णय तो वह ही जाते हैं, पर आंखों देखी बात के संस्कार भी कुछ समय को लुप्त होजाते हैं। यही कारण है कि मेरे पैरों ने मुझे कई बार धोखा दिया है और मेरी सूखी आंखें भी आज वर्षातकी वर्षा बनी हुई हैं।

१३- माई जी का अनुरोध

६ चन्नी १४३० इ. सं.

करीब दो सप्ताह तक घरमें काफी भीड़ रही। जिन लोगों को पिता जी के स्वर्गवास के समाचार मिले थे वे सहानुभूति प्रगट करने आये पर बहुतों के आने के पहिले तो माताजी का भी देहान्त हो गया इसलिये उन्हें कुछ दिन और रुकना पड़ा। हमारे दुहरे दुःख के कारण उनकी सहानुभूति भी दुहरी हुई। चेटक गजा तो न जाने कितनी बार सहानुभूति प्रगट करते थे। वे बार बार गहरी सांस लेकर कहते थे त्रिशला मुझसे पहिले ही चली जायगी इसकी कितने आशा थी। वह सच्ची सती थी। सिद्धार्थ के पीछे ही चली गईं। उन दोनों का प्रेम इन्द्र और शची से भी बढ़कर था।

मेरे ऊपर तो उनका अटूट वात्सल्य मालूम होता था। अगर मैं जरा छोटा होता तो शायद वे मुझे गोद में ले लेकर घूमते। बार बार कहते-तुम्हारे चेहरे में मुझे त्रिशला का चेहरा दिखाई देता है। तुम्हीं तो मेरे आश्वासन हो।

उनकी सहानुभूति तथा अन्य ज्ञातृजनों के स्नेह के कारण मुझे एकान्त मिलना दुर्लभ हो गया था, फिर भी मुझे एकान्त निकालना पड़ता था। खासकर देवी के लिये।

यद्यपि मामीजी देवी का बहुत दुलार करती थीं। फिर भी देवी की वेदना को वे न समझ सकती थीं। सासू के मरने पर किसी बहू को जितना दुःख होसकता है उससे अधिक दुःख की कल्पना उन्हें नहीं थी उसी के अनुपात में वे सहानुभूति प्रगट करती थीं पर बाकी पूर्ति मुझे करना पड़ती थी। परिस्थिति ने शोक की मानों अदलाबदली कर दी थी। माताजी मरी थीं मेरी, देवी की तो सासूजी मरी थी, पर मुझे व्यवहार ऐसा

करना पड़ता था मानों मेरी सासूजी मरी हों और देवी की माताजी मरी हों। रात में तथा समय निकाल कर दिन में भी मुझे देवी को सान्त्वना देने का काम करना पड़ता था।

मेरे पास से जो समय बचता, वह देवी गार्भाजी के पास बितती। ऐसा भी मालूम हुआ कि वे भाभी के सामने दो चार बार भैया से भी कुछ कह चुकी हैं। भैया के मुँह से निकले हुए ये शब्द तो एक बार मेरे भी कान में पड़ गये थे कि 'मैं क्या पागल हूँ, ऐसा कैसे होने दूंगा।',

आज शाम को भाईजी से कुछ चर्चा होगई। मैंने कहा- भाईजी! आपको मालूम है कि मेरी सचि गृह संसार में नहीं है। आपके काम में भी कोई सहायता नहीं कर पाता हूँ जो काम मेरे करने के लिये पड़ा है उसके लिये निष्क्रमण करना जरूरी है। मैं सोच रहा हूँ कि अगले महीने में.....।

मैं बात पूरी भी न कर पाया कि भाईजी ने मेरे मुँह पर हाथ रख दिया और बोले-बस! बस! भैया, बहुत कठोर मत बनो। मैं मानता हूँ कि तुम बड़े ज्ञानी हो, महात्मा हो, तुम्हारा अवतार घर गृहस्थी की छोटी झंझटों में बर्बाद होने के लिये नहीं हुआ है। तुम धर्म चक्रवर्ती तीर्थंकर बनने वाले हो, तुम सारे संसार के लिये दया के अवतार हो, पर सारे संसार पर दया करने के पहिले अपने इस दुखी भाई पर भी दया करो। एक ही महीने में पिताजी और माताजी का वियोग हुआ। सिर पर से उनकी छाया क्या हटी, मानों घर का छप्पर ही अड़ गया। यों ही सूना सूना घर मुझे खायें जा रहा है, अब अगर तुम भी इसी समय चले गये तब तो मुझे पागल होकर धर छोड़ देना पड़ेगा।

भाईजी ने अपनी बात ऐसे व्यवस्थित ढंग से कही मानों उसकी तैयारी उनने पहिले कर रक्खी हो। उनका तर्क

बलवान था ! फिर भी मैंने कहा-भाईजी ! माता पिता के वियोग का शोक होना स्वाभाविक है फिर भी उनसे हमें असमर्थ बनाकर नहीं छोड़ा है । पाल पोसकर बड़ा किया है और इतना बड़ा किया है कि कर्तव्य का बोझ हम अच्छी तरह से उठा सकें । आप अपना बोझ उठा ही रहे हैं, मुझे भी अपना बोझ उठाने दीजिये । घर गृहस्थी के काम में ऐसी झंझटें नहीं हैं कि आप उन्हें सहन न कर सकें ।

भाईजी ने कहा-तुम ठीक कहते हो भैया ! मैं घर गृहस्थी की सारी झंझटें सहन कर सकता हूँ । पर तुम्हारे चले जानेपर यशोदा देवी के कक्ष से जो आहें निकलेंगीं उनको सहन करने की शक्ति मुझमें नहीं है । माताजी होतीं तो वे सब सहन कर जातीं पर आज वे भी नहीं हैं । ऐसी अवस्था में मैं तुमसे प्रार्थना करता हूँ कि जैसे माताजी के अनुरोध से तुम इतने दिन रुके, कमसे कम एक वर्ष मेरे लिये भी रुको ।

मैं चुप रहा ।

भाईजी ने इसे मेरी स्वीकारता समझी, इसलिये वे प्रसन्नता प्रगट करते हुए बोले—बस ! एक वर्ष, मेरे लिये केवल एक वर्ष ।

मैंने मन ही मन कहा-आपके लिये नहीं, आपके नामपर यशोदा देवी के लिये, यह केवल एक वर्ष नहीं है किन्तु एक वर्ष और है ।

१४ - गृह तपस्या

२६—वर्षी ६४३० इतिहास संवत्

भाईसाहब ने जो मुझसे एक वर्ष रुकने का अनुरोध किया उसमें उनकी इच्छा से भी अधिक देवी को इच्छा थी और इत ब्रतना में देवी का ही मुख्य हाथ था, यह सब जानते

हुए भी मैंने इस बारे में देवी से एक शब्द भी नहीं कहा। वे जो करती हैं वह विलकुल स्वाभाविक है, इसलिये इस बात का उल्लेख करके उन्हें लज्जित करने से क्या लाभ? फिर भी मेरी दिनचर्या बदल गई है। अब मैं दिन में और रात में घण्टों खड़े खड़े ध्यान लगाता हूँ। आज कल सर्वरस भोजन कभी नहीं करता, कभी लवण नहीं लेता तो कभी घी नहीं लेता। कभी गुड़ नहीं, तो कभी खट्टी चीज नहीं, कभी मिर्च नहीं, इस तरह जिज्ञा को जीतने का मैं अभ्यास कर रहा हूँ। कभी कभी काठ शय्या पर सोता हूँ जिसपर किसी तरह का तूल या वस्त्र नहीं होता। यद्यपि इन दिनों काफी ठंड पड़ती है फिर भी अनेक बार मैं रातभर उघड़ा पड़ा रहा हूँ। उपवास भी करता हूँ, अधोपेट भी रहता हूँ।

देवी इन सब बातों को देखकर बहुत विपण्ण रहती है भयवश कुछ कह नहीं पाती, पर उनके मनकी अशान्ति उनके चेहरे पर खूब पढ़ी जासकती है।

मैं पढ़ता रहा हूँ, पर मैंने भी स्वयं छेड़ना ठीक नहीं समझा। हां, वे भी इतना करती हैं कि जिस दिन जो रस मैं नहीं खाता वह रस उस दिन वे भी नहीं लेती। मेरी इच्छा हुई कि उन्हें इसप्रकार अनुकरण करने से रोकूँ क्योंकि मैं यह साधना किसी उद्देश से कर रहा हूँ जब कि उनके द्वारा इस साधना का अनुकरण केवल मोह का परिणाम है, इसलिये निष्फल है। फिर भी मैंने रोकना नहीं, भय था कि रुका हुआ बांध फूट न पड़े। पर आज तीसरे पहर वे मेरे पास आईं और मेरी गोद में सिर रखकर फूट फूट कर रोने लगीं, रुका हुआ बांध भरजाने से आप से आप फूट कर बहने लगा।

थोड़ी देर मैंने कुछ न कहा, स्नेह के साथ उनकी पीठ पर हाथ फेरता रहा और वे मेरी गोद में आंसू बरसाती रहीं।

रुलाई का पूर कुल्ल कम होने पर मैंने स्नेहपूर्ण स्वर में कहा—देवी क्या तुम समझती हो कि मैं तुमसे रुष्ट हूँ ?

देवी ने सिर उठाया । उनकी आँखें आंसुओं से भरी हुई थीं । कुछ क्षण उनसे गला साफ करने की, चेष्टा की पर गला भरा ही रहा । तब वे रुंधे गले से ही बोलीं—आप महान हैं, आपको समझने की शक्ति मुझमें नहीं है, इसलिये नहीं कह सकती कि आप रुष्ट हैं कि नहीं ? फिर भी इतना जानती हू कि आपको रुष्ट होने का अधिकार है । मैंने आपकी साधना में कभी हाथ नहीं बटाया । जानती हूँ कि आपका मन किधर है, फिर भी उस दिशा में बढ़ने से मैंने आपको पीछे की ओर ही खींचा है, आपकी साधना के मार्ग में कंटीली झाड़ीसी बनकर खड़ी होगई हूँ और उसीका भयंकर और असह्य दण्ड मुझे आपकी ओर से मिल रहा है ।

मैंने कहा—भूलती हो देवि ! मेरी साधना से तुम्हें वेदना पहुंच रही है, इतना मैं समझता हूँ । पर मैं तुम्हें दण्ड दे रहा हूँ यह तुम्हारा भ्रम है । मेरी साधना संसार पर अहिंसा की है, दया की है । मैं तुम्हें तो क्या एक कीड़ी को भी दंड नहीं देना चाहता ।

देवी—पर जहां तक मैं समझती हूँ, संसार के सन्त महंतों ने नारी की पर्वाह कीड़ी बराबर भी नहीं की है । कम से कम पत्नी के रूप में तो नहीं ही की है ।

मेरे चेहरे पर मुसकुराहट आगई और मैंने मुसकराते हुए कहा—फफोले फोड़ रही हो देवी ।

देवी ने मुझसे कुछ कम मुसकराते हुए कहा—मैं ठीक कर रही हूँ देव !

मैं—तुम्हारा कहना निराधार नहीं है, पर है एकान्तवाद । एकान्तवाद में आंशिक तथ्य होसकता है, पर उसे सत्य नहीं

कह सकते ।

देवी-तथ्य में सत्य देखने की क्षमता मुझमें नहीं है देव, मैं तथ्य की तीक्ष्णता से ही इतनी घायल होजाती हूँ कि सत्य को खोजने की हिम्मत ही टूट जाती है । आप जो आज कल कर रहे हैं उसमें भी सत्य तो होगा ही, पर उसका स्वाद मुझे नहीं मिल पाता । इस नाशियल के तथ्यरूपी जटों से ही मेरी जीभ इतनी छिल जाती है कि सत्य की गिरी तक पहुंचने की हिम्मत ही नहीं रहती ।

मैं- पर यह क्षमता जरूरी है देवि ! नहीं तो निरर्थक कष्ट ही पड़े पड़ेगा ।

देवी- आप जिसप्रकार उचित समझें उसप्रकार इस कष्ट से मेरी रक्षा कीजिये । मेरी धृष्टता के कारण आप इसप्रकार कष्ट सहें यह मुझसे न देखा जायगा । मैं तो समझती हूँ, आत्मकष्ट दंड का भयंकरतम रूप है ।

मैं- तुम ठीक समझती हो देवि ! पर जो कुछ मैं करता हूँ, वह आत्मकष्ट नहीं है, सिर्फ अभ्यास है । अभ्यास को किसी-प्रकार का दंड नहीं कहा जा सकता ।

देवी ने अचगज और सन्देह से दुहराया-अभ्यास है ?

मैंने कहा-हां ! अभ्यास है । जगत भोगों में ही सुख का अनुभव करता है और भोगों की ही छीनाभपटी से वह नरक बना हुआ है । मैं बताना चाहता हूँ कि असली सुख का स्रोत भीतर से है, बाहर से नहीं । जगत को जो मैं बहुत से पाठ पढ़ाना चाहता हूँ, उसमें एक पाठ यह भी है । इसी के लिये यह अभ्यास है ।

देवी कुछ सोचने लगीं, फिर बोलीं-देव, आप सरीखे जन्मजात ज्ञानी को और संकल्प-वली को इस प्रकार का अभ्यास

करने की कोई आवश्यकता नहीं है । कोमलाङ्गी स्त्रियाँ भी आवश्यकता होने पर बिना अभ्यास के ही बड़े बड़े दुःसाहस के काम कर जाती हैं । आप तो महापुरुष हैं, जिस दिन जिस कार्य की आवश्यकता होगी उस दिन निष्णात की तरह आप वह काम कर दिखायेंगे । इसलिये दया करके ऐसा अभ्यास न कीजिये जो दिनरात मेरे हृदयमें शूलसा चुपना रहे ।

मैं कुछ देर चुपरहा फिर बोला अखिर तुम क्या चाहती हो ?

देवी-यही कि कुछ अभ्यास कम कर दें । आप खड़े होकर ध्यान लगायें और जब चाहे तक लगाएँ मुझे आपात्ते नहीं हैं । पर अचानक ही आप रुखा सूखा खाने लगते हैं, फल यह होता है जिसदिन जो रस आप नहीं लेते वह मैं भी नहीं लेती, मेरी ही थालीमें भोजन करने को प्रियदर्शना बैठती है, तब यह रुखा सूखा भोजन भरपेट नहीं खायाती । मेरे लिये नहीं किन्तु उस बच्ची के लिये तो इस अभ्यास में कमी कीजिये । यही बात शयन के बारेमें है, आप अभ्यास के लिय सोनेमें बस्त्र का उपयोग नहीं करते, मैंभी नहीं करती, प्रियदर्शना मेरे बिना दूसरी जगह सोती नहीं । आधीरात तक तो ठीक, पर उसके बाद ठण्ड बढ़ जाती है । मैं बच्ची को छाती से चिपटा लेती हूँ और उसकी पोडपर अपना अंचल फैला देती हूँ, फिरभी वह ठण्ड से सिकुड़ जाती है । उसे नींद नहीं आती । यह बार बार पूछती है कि माँ, तुम कपड़ा क्यों नहीं ओढ़ती ? पर मैं उसे क्या समझाऊँ ? कैसे समझाऊँ ?

यह कहकर देवी चुप होगई । उनका सिर इकदम झुक गया, थोड़ी देर में जमीन पर टपके हुए आँसू दिखाई दिये ।

मैंने देवी का झुका हुआ सिर दोनों हाथ से ऊपर की ओर किया, और कहा-मेरी साधना और तुम्हारी साधना की दिशाएँ भिन्न भिन्न हैं या बिलकुल उल्टी हैं फिर भी मैं

तुम्हारी साधना में बाधा नहीं डालना चाहता । आज से जब तक मैं गृहस्थाश्रम में हूँ तब तक कायोत्सर्ग ध्यान आदि तक ही मेरा अभ्यास सीमित रहेगा ।

मेरी इस सहज स्वीकृति से देवी अप्रतिभ सी होगई । यद्यपि उन्नते सन्तोष व्यक्त किया किंतु भीतरी आत्म-ग्लानि के चिन्ह मुखमण्डल पर झलके बिना न रहे । जिसे वे अपना सहज अधिकार समझती हैं वह चीज भी उन्हें मांगने से मिली, आंसू बहाने से मिली, इसकी वेदना भी उन्हें होने लगी । और शायद उन्हें इस बातकी भी लज्जा आने लगी होगी कि प्रियदर्शना की आंख में उन्ने आत्मरक्षा की है । यद्यपि मैं जानता हूँ कि यह बात नहीं है ।

फिर भी जीवन के विषयमें मेरे दृष्टिकोण और देवी के दृष्टिकोण में बहुत अन्तर है । उनकी सहज रुचि यह है कि जीवन के भौतिक आनन्द भोगते हुए, भोजन में चटनी की तरह बीच-बीचमें कुछ परोपकार भी कर दिया जाय, इससे भी कुछ आनन्द ही बढ़ेगा । धर्म अर्थ काम इन तीन तक ही उनकी रुचि है, मोक्ष को या तो वे समझती ही नहीं या निकम्मा समझती हैं । परिणाम यह होता है कि जगत के प्रतिकूल होनेपर उनके हृदयमें हाहाकार मच जाता है । जब कि मेरी रुचि यह है कि जगत अनुकूल हो या प्रतिकूल, अपना सुख अपनी मुट्ठी में रहना चाहिये । प्रतिकूल से प्रतिकूल पारीस्थिति की भी हमें परवाह न करना चाहिये ।

अस्तु, जब तक गृहस्थाश्रम में हूँ तब तक वहाँ की मर्यादा का ख्याल रखना भी जरूरी है । वह युग अभी दूर है, अतिदूर है, जब गृहस्थाश्रम में भी मोक्ष के दर्शन होने लगेंगे । उस युग के लाने की मैं चेष्टा करूँगा, इस तरह के चित्र भी खींचूँगा, जिससे इस सत्य को लोग समझें, पर अभी तो वह दुर्लभ है । और मेरी साधना तो उस रूप में हो ही नहीं सकती । मुझे तो अपना

जीवन विकट परीक्षाओं में से गुजारना होगा ।

देवी ने यह ठीक कहा था की मुझे अभ्यास करने की जरूरत नहीं है । सचमुच नहीं है, पर वास्तविक बात तो यह है कि मुझे इस अभ्यास में एक तरह का आनन्द आता है, ठीक उसी तरह जिस तरह एक योद्धा को युद्ध में आनन्द आता है । प्रकृति पर अधिक से अधिक विजय पाना मेरी सार्थ है, यही जिनत्व है और मुझे जिन बनना है । अस्तु ! मेरी गृहतपस्या बाहर से भले ही कम होगई हो पर भीतर तपस्याओं में कोई कमी न आने पायगी ।

१५ — उलझन

१४ चर्चा १४३१ इ. सं.

माताजी का स्वर्गवास हुए एक वर्ष से भी ऊपर होगया, भाई साहब को जो एक वर्ष का वचन दिया था वह भी बीत चुका । अब भाई साहब से अनुमति मिलने में सन्देह नहीं । पर भाई साहब तो निमित्तमात्र हैं वास्तविक प्रश्न तो देवी का है । इधर एक दो माह से उनके चेहरे पर ऐसी विद्वलता छाई रहती है और चिन्ता के कारण उनके शरीर-यष्टि इतनी दुर्बल होगई है कि उनके सामने निष्क्रमण की चर्चा असमय के गीत से भी भदी मालूम होती है । अब तो कठिनाई यहां तक बढ़गई है कि जीवन की समाज की, कोई चर्चा भी नहीं होपाती । थोड़ा सा ही प्रकरण छिड़ते ही वे यह समझकर अत्यन्त व्याकुल होजाती हैं कि यह सब निष्क्रमण के प्रस्ताव की ही भूमिका है ।

मैं अटका देकर नहीं जाना चाहता । मैं तो चाहता हूँ कि वे किसी न किसी तरह इस अप्रिय सत्य को समझें । जगत्कल्याण के लिये मुझे जिस मार्ग पर बढ़ने की जरूरत है उस मार्ग पर वे

स्वयं तो नहीं बढ़सकती, ग्वासकर अभी तो नहीं बढ़सकती. पर मुझे अनुमति देकर जगत्कल्याण करानेका पुण्य लेसकती हैं। उनका यह त्याग सहर्ष हो या विचार पूर्वक हो तो मुझे तो सन्तोष रहेगा ही, साथ ही उनका जीवन भी विकसित होगा। अगर उनकी ईच्छा क बिना मैं उन्हें छोड़कर चलदू तो इसमें उनका त्याग न हागा, लुटजाना होगा, यह तो एक तरह का वैधव्य होगा। मुझे स्वेच्छासे अनुमतिदेकर व महासती बनसकती हैं, त्यागमूर्ति बनसकता हैं, आध्यात्मिक दृष्टिसे परम सौभाग्यवती बनसकता ह। पर यह हो कैसे ? जब तक मेरी बात विवेक पूर्वक उनके गले न उतर जाय तब तक ठाकपीटकर वैद्यराज बनाने से क्या होगा ? पिछले कुछ दिनों से मैं इसप्रकार बड़ी उलझन में पड़ा ह।

१६ - देवी की अनुमति

४ सत्येशा ९४३२ इ. सं.

इधर कुछ दिनों से जो उलझन थी वह अकस्मात् ही आज सुलभ गई। आज भोजन के उपरान्त मैं अपने कक्ष में बैठा था, देवी भी मेरे कक्ष में आ गई थीं, इधर उधर की चंचा चल रही थी पर निष्क्रमण की अनुमति मांगने लायक कोई प्रकरण नहीं आ रहा था। इतने में दासी ने खबर दी कि बाहर कुछ लोग बैठ हैं और आप से मिलना चाहते हैं।

मैं-कौन हैं ? गृहस्थ हैं या सन्यासी ?

दासी-क्या बताऊं ! कुछ समझ में नहीं आता। साधारण गृहस्थ तो हैं नहीं, पर साधु सन्यासियों सरीखे भी नहीं मालूम होते। पर आदमी ऊँछ ऊँची श्रणी के मालूम होते हैं। ऐसे आदमी अपने यहां आय हुए कभी नहीं देखे गये।

मैं-अच्छा ता उन्हें भेज दे।

पहिले तां देवी की इच्छा कक्षके बाहर जान की हुई पर दासी ने जो वर्णन किया था उससे उनमें उन्ह देखने की उत्सुकता भी पैदा हुई। इसलिये वे बैठी रहीं।

कुल आठ सज्जन थे। देखने से ही मालूम होता था कि ये लोग विद्वान होंगे, विचारशील होंगे। गृहस्थों सरीखा वेप नहीं था, पर श्रमणों या वैदिक साधुओं सरीखा भी वेप नहीं था। यथास्थान बैठने के बाद परिचय करने से मालूम हुआ कि ये लोग एक तरह के राजयोगी हैं। किसी तरह की कोई बाह्य तपस्या नहीं करते, बड़े ही स्वच्छ परिमार्जित ढंग के कपड़े पहिनते हैं फिर भी ऐसे, जिनसे विलास या विटत्व न मालूम हो। आजन्म ब्रह्मचारी रहते हैं; किसी राजद्वार आदि में कभी नहीं जाते। शास्त्र का मन्त्र चिन्तन आदि ही करते रहते हैं। जो पहिले नम्वर पर बैठे थे उन सारस्वतजी ने यह सब परिचय दिया। दूसरे आदित्यजी ने बताया कि इस गणतन्त्र के बाहर राजतन्त्र में वे रहते हैं। गणतन्त्र की सीमा से पांच गव्यूति दूर पर ब्रह्मलोक नाम का एक नगर है, उस नगर के बाहर आठों दिशाओं में आठ आश्रम हैं। हम लोग उन्हीं आश्रमों में रहते हैं। बाकी छः के नाम थे वह्नि, अरुण, गर्दतोय, तुपित, अद्यावाध, अरिष्ट। सब के अलग-अलग आश्रम थे।

उनके आश्रमों में स्त्रियाँ नहीं होती, शिष्य नहीं होते, सभी वयस्क और विद्वान ब्रह्मचारी होते हैं। किसीसे कोई विशेष सम्बन्ध नहीं रखते। किसी उत्सव में शामिल भी नहीं होते।

उनका परिचय पाकर मुझे बड़ी प्रसन्नता हुई और मन में आश्चर्यपूर्ण यह जिज्ञासा भी हुई कि जब ये किसी श्रामान या शासक से मिलने नहीं जाते यहां तक कि प्रजा के किसी उत्सव में भी सम्मिलित नहीं होते तब मेरे पास आने की रूपा क्र्यों की? यह बात मैंने उनसे पूछी भी।

बोले-यद्यपि हम लोग जगत के मायामोह से अलग हैं, फिर भी आँखें बन्द करके नहीं बैठते। जगत को देखते हैं कि वह सुधरे। इस समय समाज की बड़ी दुर्दशा है, ज्ञान विज्ञान सब नष्ट होरहा है, शास्त्र तो बस अन्धश्रद्धापूर्ण क्रियाकांड की जानकारी में समाप्त होगये हैं। समाज का एक वर्ग इस तरह पददलित किया जा रहा है मानो वह मनुष्य ही नहीं है, कदाचित् पशु से भी गई जाती उसकी दशा है। यज्ञ के नाम पर हत्याकांड इतने बढ़गये हैं कि यातायात के लिये अश्व और कृषि के लिये बलीवर्द भी नहीं मिलते। कृषक वर्ग तड़प रहा है, शूद्र वर्ग पिन रहा है, पर कोई सुननेवाला नहीं है। जिनके पास वैभव है उन्हें स्वर्ग में अप्सराओं को नियत कर लेने की चिन्ता है। उर्वशी और तिलोत्तमा पर सब की दृष्टि है। पर इससे समाज का बहुभाग कंगाल बनता जा रहा है इसकी तरफ किसी की दृष्टि नहीं है।

मैं- तब आप अपने यहां के शासकों से यह बात क्यों नहीं कहते ?

वे-कहने का क्या अर्थ ? शासक तो दो बातें ही जानते हैं-युद्ध और विलास। बाकी और सब बातें समझने का ठेका उनके ब्राह्मणों को दे दिया है।

मैं-तो ब्राह्मणों से ही कहिये।

वे-ब्राह्मणों से कहने का भी कुछ अर्थ नहीं है। क्योंकि लोगों के अन्धविश्वास तथा बेकार के इन क्रियाकांडों पर ही ब्राह्मणों की जीविका निर्भर है। और इस जीविका को व्यवस्थित रखने के लिये जिस बड़प्पन की जरूरत है, वह जन्म से जाति मानने से तथा दूसरों को नीचा दिखाने से ही मिल सकता है, समाज की दुर्दशा पर ही जिनके स्वार्थ टिके हैं, वे दुर्दशा को क्या दूर कर पायेंगे ? और क्यों करेंगे ?

मैं-तब आप मुझसे क्या आगा करते हैं ?

वे-हम लोगों ने आपके बारे में बहुत सुना है। आप बहुत ज्ञानी हैं, तपस्वी हैं, संसार की इस दुर्दशा से चिंतित हैं। इसलिये आप एक नये तीर्थ की स्थापना कर सकते हैं। जब तक नया तीर्थ न बने, तीर्थ के आधार से विशाल संघ न बने तब तक स'धारण जनता के मन पर अपने विचारों की आप न पड़ेगी, समाज का इस दुर्दशा से उद्धार नहीं होगा।

बीच में बोल अुठीं देवीजी-पुगले तीर्थ कुछ कम नहीं है, तब एक नया तीर्थ बनाने से क्या लाभ ?

वे-घर में अगर बहुत से बुड्ढे बैठे हों तब क्या इसीसे नये बालक की आवश्यकता नहीं रहती माई ?

देवी-बालक क्या बृद्ध न बनेगा ?

वे-बनेगा, पर बृद्ध बनने के पहिले जवाना भर काम कर जायगा, आगे के लिये नया बालक भी पैदा कर जायगा। जगत् की व्यवस्था तो इसी तरह चलती है माई। पुराने व्याक्ति मरते हैं, नये पैदा होकर उनकी जगह लेते हैं, पुराने तीर्थ मरते हैं, उनकी जगह नया पैदा होता है, धर्म की परम्परा मानव की परम्परा की तरह इसी तरह चलती है।

कुछ क्षण सब चुप रहे, फिर लौकान्तिक बोले-इसमें सन्देह नहीं माई ! कि कुमार के जान स आपके जिवन में शून्यता आजायगी। पर आज की दुर्दशा के कारण कितने घरों में शून्यता आरही है इसका पता अगर आपको एक बार भी लग-जाय तो दिन रात आपके आंसू थमंगे नहीं। पशुओं की दुर्दशा की बात जानें दीर्जिये, उसके लिये तो ब्राह्मणों का साफ कहना है कि 'यज्ञार्थं पशवः सृष्टाः' यज्ञ के लिये ही पशु बनाये गये हैं

और यज्ञ का अर्थ कर रक्खा है उन्हें जीवित जलाकर खाजाना, पर मनुष्यों का जो यज्ञ होता है, उसके स्मरण मात्र से छाती थरो जाती है। अभी दो सप्ताह पहिल की बात है, कृपकों का एक दल हमारे पास आया था, सब के पास रजतपिंड थे पर उससे वे बलीवर्द न खरीद सकें। सामन्तों ने स्वर्ण पिंड देकर यज्ञ के लिये सब बलीवर्द खरीद लिये। बलीवर्द के बिना वे इसी तरह तड़पते थे जैसे कोई सन्तानहीन व्यक्ति तड़पता है, बलीवर्द के मरने से वे इतने ही दुःखी होते हैं जैसे कोई जवान बेटेके मरनेसे, आज समाजके हजारों घरोंमें इसी तरह का सूतक छाया हुआ है। कृपक पातनेयोंके उच्छ्वांसोंसे वायुमण्डल तप्त हो गया है, अन्न के बिना उनका सौभाग्य दुर्भाग्यसे भी बुरा बना हुआ है। बलीवर्दोंके अभावमें कृपकोंको, कृपकपातनियोंको, कृपक-बालकोंको खेत में जाकर स्वयं बलीवर्द बनना पड़ता है। उधर लाखों आदमी जातिमद के शिकार हैं। अभी एक सप्ताह पहिले की बात है—हमारे नगर के बाहर कुछ चांडाल कुटुम्ब रातें चिल्लाते जा रहे थे। मान्दूम हुआ कि अमुक मर्यादा के भीतर एक चांडाल क प्रवेश से यज्ञ भ्रष्ट हो गया था इसलिये उस चांडाल की हत्या कर दी गई थी। कैसा सुन्दर हृष्ट पुष्ट युवक था! उसके पछि उसकी विधवा पत्नी, बुढ़ी मां और तीन वर्ष की छोटी सी बच्ची क्या दहाड़ें मारमार कर रो रही थी, देखकर पत्थर के भी आंसू निकल सकते थे, पर आजका मनुष्य पत्थर से भी अधिक कठोर है, उसे पिघलाने के लिए किसी महान तपस्वी का तप चाहिये यह योग्यता हम वर्द्धमान कुमार में ही देखते हैं। माई! जगत् के उद्धार के लिये तुम्हें भी इस तपस्या में सहायक हाना पड़ेगा, वर्द्धमान कुमार को छुट्टी देना होगी। तुम्हारा यह त्याग जगत् के महान से महान त्यागों में होगा। तुम दयालु हो माई, लाखों व्यक्तियों की आंखों से निकली जलधारा को देखकर तुम अपने आंखों के आंसू भूल जाओगी माई!

देवी सिर झुकाकर बैठी रहीं। उनकी आंखोंमें आंसू भर आये और क्षणभर बाद उनने मेरे पैरों पर सिर रखादिया और रोती रोती बोलीं श्रमा कीजिये देव, मैं बहुत स्वार्थिनी हूँ, मैंने अपने सुख के लिये जगत के सुखका बलिदान किया है, अपने आंसू बचाने के लिये लाखों प्राणियों के आंसुओं की बतारणी बनने दी है, अपने आंसुओं की ओट में जगत के आंसू देखने से बचनी रही हूँ। पर अब मैं यह पाप न करूंगी। आपके मार्ग में बाधा न डालूंगी।

लौकान्तिक-धन्य है माई ! धन्य है !!

इसके बाद लौकान्तिक चले गये; और जाते जाते कह गये-अब हम जगत का कहेंगे-शान्त हो रे जगत्, धीरज रख रे जगत्, तेरे उद्धार के लिये नया सृष्टि आरहा है, नया तीर्थकर आरहा है।

उनके जाने पर मैंने देवी के सिर पर हाथ रक्खा ! अपनी दृष्टि से ही कृतज्ञता प्रगट की। वे अपने उमड़ते हुए आंसुओं को रोक रही थीं।

१७-निष्क्रमण

५ सत्येशा ९४३२ इतिहास संवत् ।

कल सन्ध्या को ही मैंने माई साहब से निष्क्रमण के निश्चय की बात कह दी। और आज तीसरे पहर गृहत्याग करने का कार्यक्रम सूचित कर दिया। इससे एक तहलका सा मच गया। दौड़ी दौड़ी भाभी जी आगई, दासियाँ भी आगईं। सब ने मुझे घेर लिया। पर ठिन्कीसी रह गईं। थोड़ी देर बाद भाभी ने मेरे कंधे पर हाथ रखते हुए कहा-माताजी के लिये तुम कई वर्ष रुके देवर, अपने भैया के लिये भी एक वर्ष रुके, अब क्या अपनी भाभी के लिये छः मास भी नहीं रुक सकते ? क्या भाभी का इतना भी अधिकार नहीं ?

मैंने मुसकराते हुए कहा-तुम्हें भैया से जुदा समझने का पाप नहीं कर सकता भाभी !

मेरी बात सुनकर दासियाँ तक मुसकरा पड़ीं । भाभी ने कहा-दूसरों का मुँह बन्द करना खूब जानते हो देवर !

बीच में बोल उठे भैया । बोले-वर्धमान कुमार सब बातों में असाधारण हैं, अन्यथा किसी भाभी का मुँह बन्द कर सकने वाला कोई देवर तो आजतक देखा सुना नहीं ।

फिर एक हलकी सी मुसकुराहट की लहर सब के बीचमें दौड़गई ।

इसके बाद भैया ने कुछ गम्भीर हाकर कहा-अब तुम्हें रोक सकने का कोई शस्त्र हमारे पास नहीं रहा वर्धमान ! हम हारे हुए हैं, इनालिये कल तुम जिस तरह विदाई चाहोगे उस तरह तुम्हें विदा करदेना पड़ेगा ।

मैं-इस के लिये कुछ विशेष योजना तो करना नहीं है भैया ! मैं कल तीसरे पहर अपने बख्ताभूषण गरीबों को दान देकर सिर्फ एक चादर लपेटकर वन की ओर अकेला चल दूंगा ।

भाभी ने अचरज से कहा-पैदल ही ?

मैं-पैदल नहीं तो क्या ? परिव्राजक साधु क्या हाथी घोड़े शिविकाओं पर घूमा करते हैं ? अब तो मुझे जीवन के अन्त तक पैदल ही भ्रमण करना है ।

मेरी बात सुनकर भाभी क्षणभर को स्तब्ध होगई । फिर अंचल से अपनी आँखें पोंछकर बोली-जीवनभर तुम जैसे चाहे घूमना देवर, पर मैं ऐसी अभागिनी भाभी नहीं बनना चाहती जिसका देवर साधारण भिखारी सा बनकर घर से निकलजाय ।

अगर मेरा देवर साधारण शुद्ध विजय के लिये भी जाता तो गांध-भर की सीमन्तानियाँ उसकी आरती उतारती, वह अश्वारूढ़ होता, उसके रास्ते में फूल बिछे होते। पर कल तो मेरा देवर विश्व-विजय के लिये जा रहा है, लोगों के शरीर पर नहीं आत्माओं पर विजय पाने लिये के जा रहा है तब उसका समारोह उसके अनुरूप ही होगा।

भैया ने कहा-हां ! हां ! क्यों नहीं होगा ? इस विषय में वर्धमान कुछ नहीं कह सकते। मैं अभी से सब तैयारी कराता हूँ।

यह कहकर भैया जी उठकर चले गये। मैं भी उठकर चला आया। प्रसाद के आगे रातभर ठक ठक चलती रही, राजपथ स्वच्छ और सजा हुआ करने की धामधूम होती रही। अश्वारोहियों के इधर उधर जाने की आवाजें आती रहीं। मालूम होता था कि जितनी दूर तक के सामन्तों और प्रजाजनों को खबर दी जा सकती थी, खबर दी गई।

कुछ तो इस तरह रात्रि की निस्तब्धता भंग होने के कारण, कुछ निष्क्रमण के उल्लास के कारण, कुछ आगे के कार्यक्रम के विचार के कारण मुझे नींद नहीं आई। बीच बीच में मैं कक्ष के भीतर चंक्रमण करने लगा, यहां तक कि निशीथ का समय आ गया। इतने में मैं चौंका। देवी के कक्ष से थपथपाने की आवाज आई। समझ गया कि देवी को भी नींद नहीं आ रही है और इसीसे प्रियदर्शना भी नहीं सो रही है, उसे सुलाने के लिये वे थपथपारही हैं।

यद्यपि पिछले एक वर्षसे मैं कुछ अलग सा ही रहता हूँ, एक तरह से मेरा सारा समय अपनी साधना में लगा रहा है फिर भी मिलने जुलने और बात करने का समय तो मिलता ही रहा है। पर आज उनके और मेरे जीवन के ऊपरी मिठनकी अंतिम

रात्रि है। इसके बाद ऊपरी दाम्पत्य भी विच्छिन्न होजायगा।

कल उन लाँकान्तिक राजयोगियों को गाने सुनकर देवीने मुझे निष्क्रमणका अनुमति देदी, फिर भी इस त्याग का बोझ उन्हें काफी भागी पड़रहा है। उनके विवेक ने, विश्वाहेतौप्रदाने अनुमति दी है पर मन तो कगह ही रहा है पर इसका उपाय क्या है? दुनिया के तामस यज्ञों को दूर करने के लिये यह महान सात्विक यज्ञ करना ही पड़ेगा।

एक बार इच्छा तो हुई कि देवी के कक्षमें जाकर उन्हें सान्त्वना दे आऊं जिसमें उन्हें नींद आजाये, पर रुकगया। इतने समय उन्हें सान्त्वना देने का अर्थ होता उन्हें रातभर रलाना, इसलिये नहीं गया।

मैं चाहता हूँ कि मेरे जाने के बाद वे वैधव्य की यातना का अनुभव न करें, किन्तु त्याग के महान गौरव का अनुभव करें।

इन सब विचारों में काफी रात निकल गई। चंक्रमण से कुछ थकावट सी मालूम हुई और मैं लेट गया। थोड़ी देर में निद्रा भी आगई। पर कुछ सुहर्न ही सोपाया था कि मैं चौंक गया। आंख खुलते ही देखा कि देवी शैया के नीचे बैठी बैठी इकटक मेरे मुँह की ओर देख रही हैं। मुझे आश्चर्य नहीं हुआ। फिर भी प्रेमल स्वर में मैंने पूछा-इतनी रात तक क्या तुम सोई नहीं देवी?

देवी के आँठ कांपने लगे, मालूम हुआ दोनों आँठ उमड़ती हुई रलाई का धक्का नहीं सह पा रहे हैं। बड़ी कठिनाई से रूँधे गलेसे उनने कहा-सोने को तो सारा जावन पड़ा है देव!

मैं उठकर बैठ गया। देवी का हाथ पकड़ कर मैंने उन्हें शय्या पर बिठला लिया और हल्की सी मुसकुराहट लाते हुए कहा-इस तरह इकटक क्या देख रही थीं देवी?

देवी-आपक रूप पारही थी देव ! सोचा जावनभर तो प्यास से छटपटाना ही है, यह अन्तिम रात्रि है, जितना पी सकूँ पी लूँ ।

मैंने कहा-मोक्ष के विवाय क्या कभी काम से प्यास बुझा है देवी ?

देवी चुप रही ।

मैंने कहा-इस तरह धीरज खोने की आवश्यकता नहीं है देवि ! तुम्हें तो अपनी दानवीरता का अनुभव करना है । लाखों सुवर्ण मुद्राओं का दान करने वालों की दानवीरता तुम्हारी इस दानवीरता के आगे पासग भा नहीं है । वे सुवर्ण के टुकड़ों का दान करते हैं पर हृदय के टुकड़ों का या पूरे हृदय का दान वे नहीं कर पाते । तुमने तो आज अपने हृदय का, जीवन के उन सुखों का, जिनके लिये लोग न जाने कितने पाप करते हैं, दान किया है; और यह सब किसी स्वर्ग की लालसा से नहीं, किन्तु विश्व के कल्याण के लिये किया है, इस महान गौरव का पाने वाली सीमन्तिनी मुझे कोई दिखाइ नहीं देती । आधे दिन युद्ध होते रहते हैं, हजारों योद्धा मारे जाते हैं, लाखों महिलाओं के आंसुओं से समुद्र का खारापन बढ़ता जाता है, वह खारापन रोकना है, आंसू बहाकर वह बढ़ाना नहीं है । दुर्दैव से लुटी हुई उन अभागिनी महिलाओं में तुम्हें अपनी गिनती नहीं कराना है, कंगाली और त्याग को एक नहीं बनाना है । कल देश में वह कौन खी होगी जो विश्वकल्याण के लिये सर्वस्व का त्याग करने वाली यशोदा देवी के सामने सिर ऊंचा करके चल सकेगी ? पर अगर तुम दानता का अनुभव कर स्वयं ही अपना सिर नीचा कालो तो दूसरों का सिर आप ही ऊंचा रह जायगा । यह तो विलास के सामने त्याग की हार होगी । यह सब वर्धमान की पत्नी के योग्य नहीं है ।

देवी ने अपने आंसू पोंछ लिये । क्षणभर कककर बोली-
क्षमा कीजिये देव, मेरा कोमल हृदय थोड़े से ही ताप से पिघल-
कर आंसू बनने लगता है । मैं तो समझती हूँ नारी में यह कोम-
लता, जिसे दुर्बलता ही कहना चाहिये, सहज है । पर मैं नारी
की इस सहज प्रकृति पर विजय पाने का पूरा प्रयत्न करूँगी ।
आपकी पत्नी के योग्य भले ही न बन सकूँ, पर उसके गौरव की
रक्षा तो करना ही है ।

मैं-नारी के हृदय की कोमलता को मैं दुर्बलता नहीं कह
सकता देवि ! वह कोमलता ही तो धर्मों का, सभ्यताओं का मूल
है । नारी का यह पिघलता हुआ हृदय जब अपनी असंख्यधाराओं
से दसों दिशाओं को व्याप्त करलेता है तब वही तो 'सत्वेपु मैत्री'
बन जाता है, वही तो भगवती अहिंसा की त्रिपथगा मूर्ति बन-
जाता है; और जब उसे कोई पुरुष पाजाता है तब देवता कह-
लाने लगता है । इसलिये उसे दोष समझकर उसपर विजय
पाने की कोशिश न करो ! किन्तु उसे फैलाओ । इतना फैलाओ
कि संसार का प्रत्येक प्राणी तुम्हें प्रियदर्शना सा मालूम होने
लगे और मेरा निष्क्रमण असंख्य प्रियदर्शनाओं की सत्रा में
लगा हुआ दिखाई देने लगे ।

देवी ने एक गहरी सांस ली और कहा-ऐसा ही करूँगी
देव, मैं आपका अनुसरण तो नहीं कर पाती पर थोड़ा बहुत
अनुकरण करने का यत्न अवश्य करूँगी । अनुसरण अगर इस
जन्म में न होसका तो अगले जन्म में अवश्य होगा ।

इतने में कुक्कुट का स्वर सुनाई दिया । मैंने कहा-
उपाकाल आगया है देवि !

देवी उठी, बोली-तो जाती हूँ, प्रियदर्शना जाग कर रोने
न लगे । यह कहकर वे आंसू पोंछती हुई चली गई ।

प्रातः काल होते ही जब मैंने राजपथ पर नजर डाली तब मालूम हुआ कि आज सबेरे से ही काफी भीड़ है। आसपास के गांवों की जनता सबेरे से ही इकट्ठी हो रही है। विचारी भोली जनता नहीं समझती कि मैं क्या करने जा रहा हूँ। जनता सिर्फ इस कुतूहलसे इकट्ठी हो रही है कि एक राजकुमार वैभव को लात मारकर मार रहा है। मूल्य त्याग के उद्देश का नहीं है, राजकुमारपन का है।

प्रासाद के भी भीतर बड़ी चहलपहल थी, हां ! उल्लास नहीं था। सुगन्धित चूर्ण से मेरा उबटन किया गया, हेमन्त ऋतु होन से गर्म जल से स्नान कराया गया। भोजनमें व्यञ्जनों की भरमार थी, सब कुछ था, पर हास्य की-विनोद की सब जगह कमी थी।

भोजन के बाद मेरा बहुतसा समय गरीबों को दान देने में गया, तब तक राजपथ पर दोनों ओर सहस्रों नरनारियों की भीड़ इकट्ठी होगई। भाई साहब ने शिविका को जिस तरह सजाया था वैसी सजावट मेरे विवाह के समय भी नहीं की गई थी। फिर भी ऐसा मालूम होता था कि बहुत कुछ सजकर भी शिविका हँस नहीं रही है।

दिन का तीसरा पहर बीता जा रहा था, इसलिये मुझे विदा लेने के लिये शीघ्रता करना पड़ी। पुरुष वर्ग तो ज्ञातखंड तक साथ चलने वाला था। दासी परिजनों से भाभी से और देवी से विदा लेना थी। सब ने साथ नयनों से विदा किया, सब आंसुओं से मेरे पैर धोती गईं; और अंचल से पोंछती गईं। भाभी ने आंसु भरकर और मेरी भुजापर अपना हाथ रखकर कहा-देवर, हम लोग क्षत्राणियाँ हैं, जन्म से ही अपने भाग्य में यह लिखा लाई है कि मौत के मुँह में जाते समय अपने पति पिता पुत्र भाई और देवर की आरती उतारा करें और बिना

आंसू निकाले विदा किया करें, पर आज सरीखी विदाई देना भी अपने भाग्य में लिखा लाई है इसकी हमें कल्पना तक नहीं थी, इसलिये इस अवसर पर अगर हम अपने हृदयों को पत्थर न बना पायें तो हमें क्षमा करना ।

मैंने कहा-भाभी, मैं इसलिये विदा ले रहा हूँ कि भविष्य में भी बहिन पुत्री पत्नी और भाभियों को अपने हृदय को पत्थर बनाने के अवसर ही न आयें । आशीर्वाद दो कि मैं अपनी साधना में सफल हो सकूँ ।

इसके बाद विदा दी देवी ने । उनके मुँह से कुछ कहा न गया । पहिले तो पास में खड़ी प्रियदर्शना को बनने मेरे पैरों पर झुका दिया फिर स्वयं झुककर मेरे पैरों पर सिर रख कर फवक पड़ी । उनके आंसुओं से मेरे पैर भीगने लगे । मैंने उन्हें उठाते हुए कहा-धीरज रक्खो देवी, मोतियों से भी अधिक सुन्दर और बहुमूल्य आंसुओं को इस तरह खर्च न करो । दुःख से जलते हुए संसार की आग बुझाने के लिये इन आंसुओं को सुरक्षित रखना है ।

देवी ने गद्गद् स्वर में कहा चिन्ता न करो देव नारियाँ धीरज में भले ही कंगाल हों पर आंसुओं में कंगाल नहीं होतीं; आँखों का पानी ही तो उनके जीवन की कहानी है ।

मैं-तो तुम भी आशीर्वाद दो देवी, कि तुम्हारे आंसुओं में मैं संसार भर की नारियों की कहानी पढ़ सकूँ ।

देवी बगल में खड़ी भाभी जी के कन्धे पर सिर रखकर उनका कन्धा भिगाने लगी ।

क्षणभर में स्तब्ध रहा । फिर भाभी से बोला-अब चलता है भाभी, साहस बटोरने का काम तुम्हें सौंप जाता हूँ, आशा है उसका बड़ा हिस्सा तुम देवी को प्रादान करोगी ।

मैं प्रासाद के बाहर निकला। मुझे देखते ही हजारों कंठ चिल्लाये-वर्धमान कुमार की जय। मैं शिविका में बठा। हजारों आदमी आगे और हजारों आदमी पीछे चल रहे थे। गवाक्षों से सीमितिनियाँ लाजा बरसा रही थीं। वस्ती के बाहर जब जुलूस पहुंचा तब मेरी दृष्टि पथ से दूर खड़े हुए एक मानव समूह पर पड़ी। वे चांडाल कुटुम्ब थे। शिवकेशी की घटना के बाद मेरे विषय में उनका आदर काफी बढ़ गया था। चाहते थे कि जुलूस में आकर मेरी शिविका पर लाजा बरसा जायें, पर यह उनके लिये आगे में कूदने से भी भयंकर था। इनलिए चांडालवधुओं ने अपने अञ्जल में रक्खे हुए लाजा मेरी ओर लक्ष्य करके अपने हा आगे बरसा लिये थे। यह देखते ही मेरा दृष्ट्य भर आया। जिन आंसुओं को मैं देवी और माँ की आगे रोक सका था वे अब न रुके, उन्हें पोंछकर मैंने अपना उत्तराय पवित्र किया।

क्षणभर को इच्छा हुई कि शिविका में से उतर कर मैं चंडालवधुओं को सान्त्वना दे आऊँ, पर पीछे यह सोचकर रुक गया कि इससे जनता में इतना क्षोभ फैलेगा कि रास्ते से दूर खड़े होने के अपराध में भी जनता उन चांडालों को मेरे जाने के बाद पसि डालेगी, इसलिए रुक गया।

ज्ञातखंड पहुंचने पर मैं शिविका से उतरा। जनता एक समूह में खड़ी होगई। मैंने सबको संबोधन करते हुए कहा-अब मैं आप लोगों से विदा लेता हूँ। इसलिए नहीं कि आप लोगों से कौटुम्बिकता तोड़ना चाहता हूँ, किन्तु इसलिए कि मैं वह साधना कर सकूँ जिससे आप लोगों के समान मनुष्य मात्र के या प्राणिमात्र से एक सरीखी कौटुम्बिकता रख सकूँ। जिस लृप्णा और अहंकार ने आत्मा क भीतर भरे हुए अनन्त दुख के

यह कहकर मैंने एक एक आभूषण अतार कर फेंक दिया। पीछे वस्त्रों की वारी आई। एक देवतूप्य उत्तरीय छोड़कर बाकी सब वस्त्र भी अलग कर दिये।

यह सब देखकर भाई नान्दिवर्धन की आंखों में आंसू आगये और सैंकड़ों उत्तरीय अपनी अपनी आंखें पोंछते हुए दिखाई देने लगे। मैंने कहा- आप लोग इसका शोक न करें। अपरिग्रहता दुर्भाग्य नहीं, सौभाग्य है। किसी पशु पर लदा हुआ वोक उतर जाय तो यह उस पशु का दुर्भाग्य होगा या सौभाग्य? इसलिये प्रसन्नता से अब आप लोग घर पधारें, मैं अपनी साधना के लिये विहार करने जाता हूँ।

यह कहकर मैं चल दिया और फिर मुंह फेर कर उनकी तरफ देखा भी नहीं। काफी रास्ता चलने के बाद जब रास्ते के मुड़ने से मुझे मुड़ना पड़ा तब मेरी नजर विदाई की जगह पर पड़ी। सब जनता ज्यों की त्यों खड़ी थी। सम्भवतः वह तब तक मुझे देखते रहना चाहती थी जब तक मैं दिखता रहूँ। इसमें सन्देह नहीं, स्नेह का आकर्षण सब आकर्षणों से तीव्र होता है। पर मैं आज उसपर विजय पासका, उसका बन्धन तोड़ सका। हां! यह बन्धन तोड़ने के लिये नहीं तोड़ा है पर विश्व के साथ नाता जोड़ने के लिये तोड़ा है।

१ - अब भी राजकुमार

५ सत्येशा सन्ध्याकाल ९४३२ शतहास संवत्

विदा देनेवाली जनता ओझल हो चुकी थी और मैं आगे बढ़ता हुआ चला जा रहा था। इतने में पीछे से किसी की पुकार सुनाई दी 'वर्द्धमान कुमार! ए वर्द्धमान कुमार! मैं नहीं चाहता था कि ममताका कोई जाल अब मेरे ऊपर फिर आक्रमण करे, इसलिये पुकार की पर्वाह न कर मैं आगे बढ़ता ही

गया। पर फिर सुनाई दिया—वर्धमान कुमार, तनिक ठहरो तो मैं बूढ़ा ब्राह्मण हूँ, दौड़ता दौड़ता थक गया हूँ।

मैं रुका और लौटकर देखा कि सोम काका हांफते हुए चले आ रहे हैं। पिताजी को ये समवयस्कता और परिचय के नाते मित्र कहा करते थे इनलिये मैं इन्हें चाचा कहता रहा हूँ। इधर एक वर्ष से ये दिखाई नहीं दिये। एक कारण तो यह कि पिताजी चले गये थे, दूसरा यह कि मैं अपनी साधना में लीन था। आज इन्हें देखकर याद आई। सोचा बेचारे विदाई के समय न आ पाये थे सो अब आ गये हैं।

काका का यह वात्सल्य देखकर कुछ अचरज हुआ।

काका पास में आकर खड़े होगये। ठंड के दिन थे पर दौड़ने की गर्मी से स्वेदबिन्दु उनके ललाट पर मोतियों की झालर से लटकने लगे थे। क्षणभर गककर अपने कंधे पर पड़े हुए फटे चिथड़े से उनसे वह मोतियों की झालर मिटा दी और गहरी सांस लेते हुए बोले—मुझे यह ज्ञान नहीं था कुमार, कि तुम आज निष्क्रमण करने वाले हो। मैं अभागी दरिद्री गांव गांव भिक्षा मांगा करता हूँ तब भी चरितार्थ नहीं चलता। अभी अभी जब मैं गांव से भिक्षा मांगकर आया तब तुम्हारी ब्राह्मणी काकी ने मुझे खूब फटकारा, कहा—तुम अभागी हो, और तुम्हारे ही कारण मैं भी अभागिनी हूँ। कुमार चले गये, और अदृष्ट सम्पत्ति दान कर गये पर तुम उस अवसर पर पहुँचे ही नहीं, और न कुमार को विदाई दी। जग का दारिद्र्य मिट गया और तुम कंगाल के कंगाल ही रहे। क्या कहूँ कुमार, तुम्हारे निष्क्रमण की बात सुनते ही मैं इतना बेचैन होगया कि हारा थका होने पर भी न तो मैंने विश्राम किया न भोजन किया और दौड़ा हुआ चला थाया।

मैं- पर अब इस तरह दौड़े आने की क्या आवश्यकता थी काका ?

काका कुछ गम्भीर होगये और गहरी सांस लेकर सिर मटकते हुए बोले - कुमार तुम्हें क्या बताऊँ ? अगर न आता तो ब्राह्मणी खाने भी न देती ।

मेरे हृदय को एक धक्का सा लगा । सचमुच निर्धनता इतना बड़ा पाप है कि उसमें प्रेम सहानुभूति सज्जनता शिष्टता आदि गुण नहीं पनप सकते । सम्पत्ति के एक जगह इकट्ठे होजाने से जो जगत में निर्धनता फैलती है उससे मनुष्यों को ही भूखों नहीं मरना पड़ता, किन्तु मनुष्यता को भी भूखों मरना पड़ता है ।

मेरे मन में ये विचार कुछ तूफान सा मचाये हुये थे कि सोम काका ने कहा-कुमार अब ऐसा उपाय करो कि लौटने पर ब्राह्मणी की फटकार न सहना पड़े ।

मैं-तुम देख तो रहे हो काका कि मैं एक निष्पगिग्रह श्रमण हूँ ।

सोम-पर मेरे लिये तो तुम अब भी राजकुमार हो कुमार !

मैं-तुम्हारी इस वत्सलता के लिये साधुवाद, पर इस वत्सलता की राजकुमारता से वह धन तो नहीं टपक सकता जो काकी का मुँह बन्द कर सके ।

ब्राह्मण का चेहरा उतर गया । सारे शरीर का पसीना तो सूख गया था पर अब ऐसा मालूम होने लगा कि आँखों को पसीना आजायगा ।

कुछ क्षण रुककर ब्राह्मण ने दीर्घ उच्छ्वास के साथ पूछा-तो क्या मैं खाली हाथ जाऊँ ?

ओह, ब्राह्मण के चेहरें पर कितनी दर्दनाक थी, कितनी

वेदना थी ! मुझसे यह सत्र न देखा गया । मैंने अपना उत्तरीय निकालकर उसके दो टुकड़े किये और एक टुकड़ा ब्राह्मण को देकर कहा—इस समय और कुछ तो मेरे पास है नहीं, यह बाधा कपड़ा ले जाओ ! बहुमूल्य है यह, इसके विक्रय से अनेक दीनारें मिल जायँगी

ब्राह्मण की आँखें चमक उठीं, मुग्न मण्डल पर हँसी लहलहाने लगी । बोला—मैंने तो कहा था कि तुम हमारे लिए अभी भी राजकुमार हो कुमार ! तुमने मुझे संकट से बचा लिया कुमार, ब्राह्मणी तुम्हें भूरि भूरि आशीर्वाद देगी ।

मैं—अकेली ब्राह्मणी के आशीर्वाद से काम न चलेगा काका, तुम भी आशीर्वाद देते जाता, नहीं तो तुम्हारा आशीर्वाद यदि अधार रह गया तो फिर क्या देकर मैं उसकी भरपाई करूँगा ।

ब्राह्मण ने अट्टहास्य किया । और यह कहते कहते चला गया कि तुम तो मेरे लिए अब भी राजकुमार हो कुमार ।

१९—पारिपार्श्वक एक बाधा

६ सत्येशा ९४३२ इ. सं.

कल सूर्यास्त होते तक जितना दूर चला जा सकता था उतना चला । कुमार गाँव के पास आपहुँचा । वस्ती में जाने की इच्छा नहीं थी । आज तक वस्ती में रहते रहते ऊब गया था, इसलिये वस्ती के बाहर अटवी के किनारे ही रात बिताना तय किया । रात भर हृदय में विचारों का तूफान सा आता रहा । यह बात बार बार ध्यान में आई कि एक राजकुमार की हँसियत से नहीं, किन्तु साधारण जन की हँसियत से जगत के सामने अपने को उपस्थित करूँ ? क्योंकि इसके बिना मेरा जीवन साधारण जन को अनुकरणीय नहीं बन सकता । लोग अपनी

साधारणता को शिथिलता का वहाना बना लेते हैं। अब मैं राज-कुमारपन के बन्धनों से मुक्त होगया हूँ अब साधारण जन की कठिनाइयों आंखों से जगत को देखूंगा और साधारण जन की चिकित्सा करूंगा। का अनुभव कर जगत की और जीवन की चिकित्सा करूंगा।

रात इसी तरह के विचारों में निकल गई। उपाकाल में जब कि मैं कार्यात्सर्ग से खड़ा हुआ था दो बैल आकर मेरे पास बैठ गये। बैलों का स्वामी किसान शामको यहां चरने छोड़ गया था और बस्ती में चला गया था। बैल चरते चरते अटवी की तरफ निकल गये थे और पेट भरने के बाद उपा काल में फिर आकर बैठ गये थे। किसान रातभर बैलों को ठूँढ़ता रहा और रातभर की परेशानी से झुड़ा गया।

सवेरे जब बैल उसने मेरे पास बैठे देखे तब उसे भ्रम हुआ कि बैल रातभर मैंने छिपा रखे थे और सवेरे ले भागनेवाला था। इसलिये आक्रोश करते हुए बोला कि यह सब तुम्हारी वदमागी है। वनते हो साधु, और करते हो वदमागी। इस प्रकार गुनगुनाने हुए वह मुझे रस्ती लेकर मारने को दौड़ा। इतने में बगल से आवाज आई-अरे सूख, यह क्या करता है ?

किसान का हाथ तो रुक गया पर मुँह चला। बोला- यह साधु मेरे बैल लेकर भागना चाहता था।

आगन्तुक न कहा-अरे सूख, जानता है ये कौन हैं ? ये कुंडलपुर के राजकुमार वर्धमान हैं जिन्हने कल ही इतना दान किया है जिसमें तेरे कई कृमार गांव खरीदे जासकते हैं। ये सर्वस्व का त्याग कर तपस्याके लिये निकले हैं। क्या ये तेरे बैल लेंगे ?

मेरा नाम सुनते ही और मेरी राजकुमारता का पता

पाते ही किसान बुरी तरह घबराया और बैलों को भगाता हुआ इस तरह भागा मानों जंगलमें कोई बाघ दिख पड़ा हो।

मैंने आगन्तुक को पहिचाना और पूछा—इन्द्रगोप, तुम इस समय यहाँ कैसे आये ?

इन्द्रगोप ने हाथ जोड़ कर कहा—कुमार, मैं तो कल से ही आपके पीछे पीछे हूँ।

मैं—तुम्हें इस काम के लिये किसने नियुक्त किया ?

इन्द्र—सभी ने नियुक्त किया समझो कुमार, हालांकि मुझ से आपके साथ रहने की बात यगोदा-दत्तों ने ही कही है, कल जब आप हम सबको छोड़कर चले आये तब कुछ देर तक हम लोग मूर्ति की तरह खड़े खड़े आपको देखते रहे। जबतक आप दिखते रहे तबतक नन्दिबर्धन भैया के साथ सब लोग आपको देखते रहे, पर ज्यों ही आप ओझल हुए, नन्दिबर्धन भैया बच्चों की तरह फूट फूटकर रोने लगे। हम लोगों ने स्वयं रोते रोते बड़ी कठिनाई से भैया को धैर्य बंधाया और किसी तरह घर की तरफ लाटाया।

ज्यों ही मैं घर पहुँचा त्यों ही सुपणी मेरे पास आई और उसने कहा—छोटी आर्या जी तुम्हें बुलाती है। मैं तुरन्त उनकी सेवा में उपस्थित हुआ। उनका चेहरा देखने ही में थक रह गया। थोड़े ही समय में क्या से क्या होगया था। कपौल उनके अभा भी गीले थे। बालों—इन्द्रगोप जी, आर्यपुत्र तो सुझे छोड़कर चले गये, अथवा उन्हें क्या दोष है? मैंने ही तो उन्हें अनुमति दी थी।

इतना कहते कहते वे विलख विलखकर रोने लगीं। मुझमें भी इतनी हिम्मत न रही कि उन्हें धीरे-धीरे बंधाऊँ, सुझे भी अपने आंसू पोंछने की पड़ी थी। कुछ समय में स्वयं स्वस्थ

होकर वे बोलीं-वे तो मुझे छोड़गये पर मैं तो उन्हें नहीं छोड़ सकती। मुझे उनकी बड़ी चिन्ता है। मैं उन्हें जानती हूँ। उनकी साधना के ध्येय का तो मुझे पता नहीं, पर वे कुछ ऐसे हठी हैं कि सामने मौत आजायगी तो भी किनारा काटने की कोशिश न करेंगे। इसलिये मैं चाहता हूँ कि उन्हें विना जताये दूर दूर रहकर तुम उनके आसपास रहो। और जब कोई संकट आये तब सारी शक्ति लगाकर निवारण करो। और किसी तरह जब उनकी अनुमात मिलजाय तब उनके पारिपार्श्वक बनने की चेष्टा करो। तुम्हें जो आजकल भृति मिलती है उससे चौगुणी भृति मिलेगी। इतना ही नहीं, मेरे पास की जो सम्पत्ति तुम चाहोगे वह भी तुम्हें मिलेगी।

मन हाथ जाड़कर कहा-आप की दया से मुझे किसी बातकी कमी नहीं है बहुरानी, चौगुनी भृति लेकर तो मैं क्या करूंगा, विना भ्रूत के भी अगर कुमार मेरी सवा लेना स्वीकार करेंगे तो मैं अपने को सौभाग्यशाली समझूंगा। यह कहकर मैं आया। रास्ते में सोम काका मिलगये, उनसे पता लगा कि आप इस तरफ आये हैं। मैं जब आया तब पहर भर रात बीत चुकी थी, रात तो अंधेरी थी पर तारों के प्रकाश में मैं आपको पहिचान सका। फिर उस नीम के झाड़ के नीचे रातभर रहा। बीच बीच में सोता भी रहा; और आपकी आहट भी लेता रहा। अभी उस गमार की दुष्टता देखकर मुझे खुलकर पास आना पड़ा।

इन्द्रगोप की बातें सुनकर मैं चकित होगया। देवी का दिव्यता से हृदय श्रद्धा से भरगया पर यह भी सोचा कि देवी के इन प्रयत्नों से मेरी साधना में कितनी बाधा पड़ सकती है इसका देवी को पता नहीं है, अन्यथा वे ऐसा प्रयत्न कभी न करतीं। मैं कुछ ऐसे ही विचार कर रहा था कि इन्द्रगोप ने कहा-कुमार अभी न जाने आपको कितने वर्ष कैसी तपस्या करना है

और उसमें न जाने कितने नीच और मूर्ख लोगों से आप पर संकट आयेंगे ऐसी अवस्था में मुझे पारिपार्श्वक बनाने की दया कीजिये, इससे आपको भी सुविधा होगी, बहुरानी को भी कुछ सन्तोष होगा और मेरा जीवन भी सफल होगा ।

मैंने कहा- इन्द्रगोप, क्या तुम यह समझते हो कि इस तरह पहरेदारों के भरोसे कोई मनुष्य निर्भय, कष्टसहिष्णु और जिन या अहंत् बन सकता है ? ऐसा होता तो घर में ही क्या बुरा था ?

इन्द्रगोप चुप होगया । फिर सोचते सोचते बोला— कुमार, एक गमार आप को इस तरह रस्सी मारने दोड़े इसमें आपकी साधना को क्या बल मिलेगा यह तो मैं अज्ञानी क्या समझूँ ? पर यह समझना हूँ कि जो आप पर हाथ उठायगा उसको नरक के सिन्धु और कहीं जगह न मिलेगी । ऐसे लोगों को अगर आपका परिचय दे दिया जाय तो उनका अधःपतन रोक जा सकता है ।

मैं— नहीं रोक जा सकता । राजकुमारपन के परिचय देने से साधु का विनय न होगा, राजकुमार का विनय या आतंक हागा । ऐसी आतंकितता पशुता का चिह्न है देवत्व का नहीं ।

इन्द्रगोप फिर चुप रहा और कुछ सोचकर बोला-पर कुमार, जब इन गमारों को यह मालूम होगा कि साधु के वेप में चोर नहीं राजकुमार तक रहते हैं तब इस तरह साधु का अपमान करने का उनका दुःसाहस नष्ट होजायगा ।

मैंने कहा-नहीं ! एक भ्रम पैदा होजायगा । जनता यह समझने लगेगी कि राजकुमार साधुओं के पास तो पारिपार्श्वक रहा करते हैं जिनके पास पारिपार्श्वक नहीं हैं वे चोर हैं । इस कारण बहुत से सच्चे साधुओं का अपमान होने लगेगा । जो हिंसा

आँर जा परिग्रह पाप का प्रतीक है वह पूज्यता का प्रतीक बन
 बैठेगा। वात यह है कि साधुता का अपमान इस तरह नहीं रुक सकता,
 वह रुक सकता है साधुसंस्था को पवित्र करने से। आज साधुसंस्थामें
 चोर उचक्रे मोघर्जावी दम्भी लोग घुस गये हैं इसलिये अपरिचित लोग
 उनका अपमान करें यह स्वाभाविक है। मुझे ऐसे लोगोंकी साधुसंस्था
 बनाना है जिनके पास कुवेर की सम्पत्ति और इन्द्र की अप्सराएँ
 तक सुगन्धित समझी जायँ। उस ग्रामीण ने मुझे चोर समझा इसमें
 उसका कुछ अपराध नहीं है। साधुसंस्था के वर्तमान रूप का
 अपराध है। उस रूप को बदलना है, उस क्रांति के लिये भी
 मेरी साधना है। इसलिये तुम जाओ इन्द्रगोप, निश्चिन्त हाँकर
 जाओ ! और देवी से कहदो कि वे अब मेरी तरफ से निश्चिन्त
 होजायँ निर्मोह होजायँ। पारिपार्श्वक भेजकर साधना में बाधा
 न डालें।

इन्द्रगोप ने मुझे प्रणाम किया और आंसू पाँछता हुआ
 चला गया।

२० रससमभाव

८ सत्येशा १४३२ ई सं.

आज कोलाक ग्राम में वेला (दो उपवास) का पारणा
 होगया। बहुल ब्राह्मण ने बहुत आदर से भोजन कराया।
 मिष्टान्न की योजना भी उसने की थी। ब्राह्मण के घर इसलिये
 गया था कि उसके यहाँ नीरस भोजन मिलेगा पर मिला मिष्टान्न
 ही। मिष्टान्न देखकर कुछ सन्तोष हुआ। यह एक तरह की
 निर्वलता ही है। नीरस ओर सरस में मुझे समभावी बनना है।
 पर यह समभाव अभी स्वाभाविक नहीं है। समभाव के लिये
 कुछ मनोबल लगाना पड़ता है वह मनोबल न लगाया जाय तो

समभाव ढीला होजायगा। यही-तो कारण है कि-मिष्टान्न देव-
कर-कुछ सन्तोष हुआ और ब्राह्मण के बारे में कुछ सद्भावना
पैदा हुई। यह बात चुरी है। इसका तात्पर्य तो यह हुआ कि
अगर कोई नोरस भोजन कराये तो बाहर से समभाव का प्रद-
र्शन करता हुआ भी भीतर से असन्तुष्ट होजाऊंगा, इसप्रकार
निर्धनता और निष्परिग्रहता का अपमान करूंगा। अब आशा है
अप्रिय में मैं पूरी तरह रससमभावी बनजाऊंगा।

मनुष्यमात्र के लिये रससमभावी होना आवश्यक है।
संसार में जितने पाप होते हैं उनमें से आधे पापों की जड़ यह
रस ही है, आधे में बाकी सारे पाप समझना चाहिये। जब कि
जीवन की दृष्टि से इसका कोई उपयोग नहीं है मीठा खाने से
आयु बढ़ नहीं सकती, केवल इन्द्रिय-दासता ही बढ़ती है, इससे-
अकाल मरण की योग्यता भी बढ़ती है। मैं रस-लोलुपता का एक
क्षण भी मनके भीतर नहीं रहने देना चाहता।

दाता की भावनाओं का आदर करना एक बात है और
रस की प्रिय अप्रियता का आदर अनादर करना दूसरी बात है।
मैं दाता की भावना का तो ध्यान रखूंगा पर रस की प्रिय अप्रि-
यता का नहीं।

२१-केशलोच

१५ सत्येशा १४३२ इ. स.

मेरे घुंघराले वालों में निकमण के दिन डाले गये सुगन्धी
द्रव्यों का असर कई दिन तक बना हुआ था। इससे बड़ा अन्तर्ध
हुआ। प्रमदाएँ उन घुंघराले चिकरों को देखकर विनोद करने
लगीं, कामयाबना करने लगीं। निराश होने पर मुझे नपुंसक
फहने लगीं, यावन को व्यर्थ नष्ट न करने की प्रार्थना करने लगा,
युवक लोग सुगन्धित द्रव्य बनाने की विधि पूछने लगे। इन सब
बातों से मुझे बड़ा खेद हुआ।

कितनी लज्जा की बात है कि इस देश का चरित्र इतना गिर गया है कि ब्रह्मचर्य की आवश्यकता लोग समझते ही नहीं। दाम्पत्य बहुत शिथिल होगया है। अगर यही दशा रहे तब मनुष्य का और पशु का अन्तर मिटजायगा, घर छुड़साल से भी भी घुरे बन जायँगे। साधु भी काम के जाल में फँसकर मोघ-जीवी ब्रिट बन जायँगे।

इसलिये मैंने निश्चय किया है कि जब मैं अपना संघ बनाऊँगा तब ब्रह्मचर्य पर बहुत बल दूँगा, इसे एक मुख्य व्रत बनाऊँगा, साधुसंस्था में ब्रह्मचर्य अनिवार्य कर दूँगा। देशकाल को देखते हुए मुझे यह आवश्यक ज्ञात होता है। लैंगिक असंयम भी इस युग की मुख्य समस्या बनी हुई है। उस पर विजय पाने के लिये मुझे उसके बाहरी साधनों से वंचना वंचाना पड़ेगा। तपस्याएँ करना कराना पड़ेगी, देह दण्ड भोगना पड़ेगा। यही कारण है कि मुझे अपना केशलौच कर लेना पड़ा।

जब मैं भिक्षा लेने के लिये ग्राम की ओर जा रहा था तब ग्राम के पास मुझे चार पाँच युवतियाँ इठलाती हुई आती मिलीं और मेरा रास्ता रोककर खड़ी होगई। एक हँसती हुई बोली-मदनराज ! यह श्रमण का वेप क्यों बनाया है ?

दूसरी बोली-ऊपर से वेप बनाने से क्या होता है ये घुँघराले बाल कामदेवत्व को स्पष्ट ही प्रगट करते हैं।

तीसरी बोली-अरी इसमें तो न जाने कितनी रतिदेवियाँ फँसकर रह जायँगी।

चौथी बोली-हम तो सब की सब फँस ही गई हैं ?

उन लोगों की बातें सुनकर मुझे इस बात का बड़ा खेद हो रहा था कि मेरे केशों ने मेरे सौंदर्य को इतना बड़ा रक्खा है कि इन विवेकहीन युवतियों का असंयम अुदीप्त हो रहा है। इसलिये

मैं रास्ते के किनारे बैठ गया। युवतियाँ भी मेरे चारों तरफ खड़ी हो गईं और आपस में कुछ इंगित करने लगीं। इतने में मैंने झटका देकर वालों का एक गुच्छा सिर से निकाला और फेंक दिया।

मेरी यह चेष्टा देखकर वे घबराईं और भाग गईं। मन निश्चय कर लिया कि अब सिर में एक भी बाल न रहने दूंगा। धीरे धीरे मैंने सारे सिर का लौंच कर लिया। जब मैं लौंच कर चुका तब वे युवतियाँ एक जनसमूह के साथ फिर आईं। सब हाथ जोड़कर क्षमा मांगने लगीं। पर मैंने एक भी शब्द मुँह से नहीं कहा और वहाँ से उठकर चला आया।

मेरे आने के बाद उन लोगों ने मेरे बाल वीनलिये और एक निधिव्री तरह सबने बाँट लिये।

मुझे इससे क्या तात्पर्य? वे चाहे उन्हें जलायें चाहे पूजा करें, चाहे उनसे काम-याचना करें। अब मैं विश्वास करता हूँ कि वे अब मुझे छेड़ने का लालच न करेंगीं।

मुझे सम्भवतः ऐसे बहुत से नियम बनाना पड़ेंगे जो साधुता की दृष्टिसे अनिवार्य भले ही न कहे जाय पर आज की उपयोगिता की दृष्टि से जिन्हें पर्याप्त स्थान देना होगा।

केशलौंच के बाद फिर मैं भिक्षा लेने नहीं गया। रुचि भी नहीं रही थी और लोकाचार की दृष्टिसे भी केशलौंच के बाद भिक्षा लेना ठीक नहीं मालूम हुआ।

२२— अदर्शन विजय

११ बुधी ६४३२ इतिहास संवत्

घर छोड़े करीब चार माह होगये, इन चार मासों में इतने कठोर अनुभव हुए जितने पहिले जीवनभर नहीं हुए थे

लोगों में विषय लोलुपता, बुद्धण्डता असहिष्णुता आदि दोष बहुत फैल चुके हैं। इन कारणों से लोगों ने मुझे काफी परेशान किया है। राजकुमार या या राजा बनकर मैं जीवनभर इस परेशानी का अनुभव न कर पाता, तब सयाज की चिकित्सा भी क्या करता ? आज मेरी पूजा प्रतिष्ठा बिलकुल नहीं है, लोग साधारण जन की तरह मेरे साथ व्यवहार करते हैं या मुझमें जो बाहरी असाधारणता देखते हैं उसे हंसने की, अपमान करने की या आलोचना की ही बात समझते हैं।

कई वार इस बात का विचार आया कि मैं राजकुमार की अवस्था में क्या था और आज क्या हूँ ? पर ऐसे विचारों को क्षणभर से अधिक मैंने ठहरने नहीं दिया। क्षणभर के लिये होने वाले इस अदर्शन या कुदर्शन को मैंने सत्यदर्शन से जीता है।

साधकके लिये यह बड़ी भारी मानसिक बाधा है कि छोटे से छोटे व्यक्ति अलसका अपमान कर जाते हैं और दम्भी नीच असंयमी सन्मानित होते रहते हैं। पर सच्चा साधक इन अपमान के घूटों को बिना मुंह बिगाड़े पीजाता है, जगत की इस अंधेरशाही को हंसकर निकाल देता है। मूढ़ और नासमझ लोग अगर यांग्य सन्मान नहीं करते या अपमान करते हैं तो इसमें अपने मन को छोटा करने की जरूरत नहीं है।

आज सबरे की ही बात है, मेरे सामने गाय बैलों का झुण्ड चला आ रहा था। सब मस्तानी चाल से मेरे पास से ही नहीं मुझे घिसते हुए निकल गये किसी ने मुझे रास्ता देने की पर्वाह नही की। पर ज्योंही एक सांड आया सबने मैदान साफ कर दिया। तब क्या मैं इसके लिये रोऊंगा कि मेरा सन्मान एक सांड बगावर भी नहीं है ? जनता राजाओं का राजकुमारों का, दम्भी ब्राह्मणों का सन्मान करती है और मुझे चार माह से परेशान कर रक्खा है इसकी मुझे चिन्ता नहीं है। जनता मूढ़ है,

दयनीय है उसपर अनुकम्पा ही करना चाहिये।

अल्पदर्शन अदर्शन या कुदर्शन से ही चित्त चलायमान होता है पर सम्यग्दर्शन से वह स्थिर हो जाता है। चार महीने में मुझे इस बात के काफी अनुभव हुए। अदर्शन परिग्रह विजय पर मुझे काफी विचार सामग्री मिली।

२३-तापसाश्रम में

१६ बुध १४३२ इ. सं.

आज दुर्द्वज्जंतक तापसों के आश्रम के बाहर एक वृक्ष के नीचे बैठा था कि तापसों के कुलपति अपनी शिष्य मण्डली के साथ वहां से निकले। मुझे भी एक तापस समझकर मेरे पास भी आये। कुलपति बृद्ध थे इसलिये मैंने उठकर और हाथ जोड़कर उनका सन्मान किया। उनमें परिचय पूछा। परिचय मिलने पर इकदम हर्षित होकर बोले-तुम तो मेरे भतीजे हो। राजा सिद्धार्थ मेरे मित्र थे। वे कई बार इस आश्रम में आये हैं और आश्रम को भेंट भी देते रहे हैं। तुम इस आश्रम को अपना घर ही समझो और यहीं रहो।

मैंने कहा-अभी तो मेरी इच्छा पर्यटन करने की ही है।

बोले-कोई बात नहीं, इच्छानुसार पर्यटन करो! पर चतुर्मास में तो एक जगह रहना होगा। इस वर्ष का वर्षावास यहीं आकर बिताना।

मैंने कहा-यह ठीक है।

१४ इंगा १४३२ इ. सं.

श्रीष्म ऋतु भर इयर अधर विहार करके मैं तापसाश्रम में आगया। कुलपति ने ग्राम की एक झोपड़ी रहने को दे दी पर आज उस झोपड़ी को गायों ने चरलिया।

प्रारम्भ में थोड़ी वर्षा हुई थी पर इधर वर्षा न होने में गर्मी बहुत बहुत पड़ने लगी है और जमीन में घास भी नहीं दिखाई देती है इसलिये गायाँ ने झोपड़ियों का सूखा घास चरना ही शुरू कर दिया। दूसरे तापसों ने तो गायाँ को हकालदिया इस लिये उनकी झोपड़ियाँ बच गईं पर मेरी झोपड़ी चरली। मैं अपने विचारों में इतना मग्न था कि मुझे पता ही न लगा कि झोपड़ी गायाँ ने चरली है। उसका छप्पर वर्षाकाल के लिये उपयुक्त नहीं रह गया है।

मैंने सोचा तो यही था कि इस दूटे छप्पर के नीचे ही वर्षाकाल निकाल दूंगा। मैं ठण्ड गरमी के समान वर्षा के कष्ट सहने में भी अपने को निष्णात बना लेना चाहता हूँ। पर बात कुछ दूसरी ही होगई। बाहर कुलपति की शिष्य मण्डली मेरे विषय में जो चर्चा कर रही थी वह सुनकर मैं चौंका। वे लोग जानबूझकर इतने जोर से बोल रहे थे कि मैं सुनलूँ।

एक बोला-बस ! अब आश्रमम एक ही मुनिराज आये हैं जिनने सब आश्रमवासियों को अपना दास समझ रक्खा है।

दूसरा हँसते हुए बोला-भाई वे मुनिराज दीर्घ तपस्वी हैं, इतने कि उनके तपस्तज से गायाँ भी नहीं डरतीं और उनकी झोपड़ी चर जाती है।

तीसरा बोला-चर न जायँ झोपड़ी, दीर्घ तपस्वी जी को क्या पर्वाह, हम लोग दास जो विद्यमान हैं, बार बार बनादिया करेंगे, आखिर वे कुलपति जी के लाड़ले जो कहलाये।

चौथे को यह व्यंग्यचिनोद् अपर्याप्त मालूम हुआ। उसने तर्जनी भाषा में कहा-होगा कुलपति का लाड़ला, इससे क्या हमारे सिर पर सवार होगा। हम कुलपति जी से स्पष्ट कह देते हैं कि ऐसे भौदू मुनिको यहाँ रखने से क्या लाभ ? वह मुनि है तो क्या हम लोग मुनि नहीं हैं ?

महाशय जी डाल तो ऐसा करते हैं मानो आप तीर्थकर बनने वाले हों ।

अरे गायें तो सम्हलती नहीं तीर्थ क्या सम्हलेगा और क्या बनेगा ?

वह तीर्थकर बने चाहे भगवान, अपनी दम पर बने । हमारे ऊपर सवार होकर नहीं ।

इसप्रकार पर्याप्त आलोचना होने के बाद वे लोग कुलपति के पास गये । योड़ी देर में कुलपति आगये । बोले-

वस्, यह क्या बात है ? तुमसे भोपड़ी की भी रक्षा न हुई ? तुम्हारे पिता ता चारों आश्रमों की रक्षा करते थे । दुष्टों को दंड देना और अनधिकार चेष्टा रोकना ता तुम्हारा व्रत होना चाहिये । तुम्हारे पिता की मित्रता के नाते मैं विशेष कुछ नहीं कहता पर आगे से ऐसा प्रमाद न होना चाहिये

कुलपति ने जो कहा ठीक ही कहा । आश्रमकी व्यवस्था की दृष्टि से उन्हें ऐसा ही कहना चाहिये था । फिर भी मैं यह सोचता हूँ कि यहां रहने से न मैं इन्हें कुछ दे सकूंगा, न मैं इनसे कुछ ले सकूंगा । मेरे जीवन का ध्येय, मेरी महत्ता ये समझ नहीं सकते । मेरे तीर्थकरत्व का ये मजाक उड़ाते हैं । ये नहीं जानते कि इसीके लिये तो मैं अहर्निश तैयारी करता रहता हूँ, तपस्या करता रहता हूँ, अनुभव बढ़ाता रहता हूँ, चिंतन और विचार में लीन रहता हूँ । गायों की रखवारी करने की मुझे फुरसत कहाँ है ?

पहिले मैं सोचता था कि कुलपति पूर्वपरिचित होने से सहायक होगा पर अब यह सोचता हूँ कि पूर्वपरिचित जन ही विकास में सब से बड़ी बाधा हैं । यह ठीक ही है । अपने साथी या परिचित को आगे बढ़ते देखकर पीछे रहजाने का अपमान सहने को कौन तैयार होगा ? उनकी तो चेष्टा ही यही होगी कि

परिचित की महत्ता किसी तरह बढ़ न जाय। अगर बढ़ भी जाय तो उस महत्ता को ये किसी तरह स्वीकार न करेंगे बल्कि झूठे सच्चे बहानों से उसकी घटाने की चेष्टा करेंगे निन्दा करेंगे। सारी शक्ति लगाकर भी अगर वे महत्ता न घटा सकेंगे तो अन्तमें उस महत्ता का श्रेय लूटने की कोशिश करेंगे, उसके निर्माण में अपने सहयोग के गीत गाते फिरेंगे, इस तरह तथ्य रचना और जन जागृति के काम में हर तरह अड़ंगे डालेंगे। परिचितों के कार्य होते हैं विकास में बाधा डालना, निन्दा करना, हितैषी बनकर साहस नष्ट करना और सफलता में सारा या आधिक्य अधिक श्रेय लूट लेना।

मुझे कुलपति से कुछ सीखना नहीं है, तथ्यकर बनने वाला व्यक्ति श्रुतिस्मृति के बलपर ज्ञान प्राप्त नहीं करता, वह इस प्रकृति को इस संसार को ही बड़ा वेद मानता है। मैं उसी का अध्ययन कर रहा हूँ। चार मास एकान्त में निराकुलता से रहकर मैं यही कार्य यहां करना चाहता था पर अब यहां न रहूंगा।

इस घटना ने मुझे बहुतसी बातें सिखाई हैं।

पहिली बात यह है कि पूर्व परिचितों के सम्पर्क में न रहना। इससे साधना में बाधा ही नहीं पड़ती किन्तु परिचितों का अधःपतन भी होता है।

दूसरी बात यह कि जहां क्लेश हो वहां न रहना। भले ही वह क्लेश चाहे शब्दों से प्रगट हो चाहे उपेक्षा पूर्ण चेष्टाओं से। इससे उन लोगों को दुःख तो होता ही है साथ ही स्वयं का, धर्म का, अपमान भी होता है, और उन्हें पापी बनना पड़ता है।

तीसरी बात यह कि अपात्र का विनय न करना। अपात्र

का विनय करने से उसमें अहंकार जागता है, वह सत्य का अपमान करने को तैयार हो जाता है. सत्य को ग्रहण करने की उसकी क्षमता नष्ट हो जाती है, वह असत्य में सन्तोष का अनुभव करने लगता है ।

चौथी बात यह कि कम से कम बोलना । अत्यावश्यक होने पर या किसी की प्रेरणा पाने पर ही बोलना ।

पांचवीं बात यह कि हाथमें ही आहार लेना । पात्रमें आहार लेने से, पात्र लम्काये रहने से, झंझट बढ़ती है या जिसके यहां भोजन करो उसे पात्र के लिये परेशान होना पड़ता है । कुलवति के शिष्यों का इसके लिये भी कुछ परेशान होना पड़ा इसलिये भी उनके मन में खेद होगया ।

यद्यपि चार्तुभास शुरु होचुका है फिर भी मैंने विहार करना निश्चित कर लिया है । क्योंकि वर्षामें विहार के पाप से यहां के क्लेश का पाप अधिक है ।

२४ - शूलपाणि यक्ष का मन्दिर

१५ इंगा ६४३२ ड. सं.

तापसाश्रम से निकलकर मैं अस्थिक ग्राम में आया । ज्ञात हुआ कि अस्थिकों के ढेर पर यहां शूलपाणि यक्ष का मन्दिर बना हुआ है । इसी मन्दिर में वर्षा ऋतु धिताने का मैंने विचार किया । गांववालों से अनुमति मांगी तो उनमें कहा-आपको ठहरने के लिये दूसरा स्थान हम बता देते हैं, यहां पर ठहरना तो मात के मुँह में जाना है ।

जब मैंने विशेष कारण पूछा तब उन लोगों ने एक कहानी सुना दी । बोले-एक बार धनदेव नामका व्यापारी पांचसौ गाड़ियों में किराना भरकर यहां से निकला । वेगवती नदीमें

कीचड़ होने से बैलों को बड़ा कष्ट हुआ। एक बैल के मुँह में से तो रुधिर निकल पड़ा। तब उस व्यापारी ने गांववालों को वह बैल सौंप दिया और उसके खाने के लिये धन भी दे दिया, और वह चला गया। पर गांववालों ने उसका धन तो रख लिया पर बैल को खाने न दिया। बैल भूखसे मरकर यक्ष होगया। तब उस यक्ष ने गांव में ऐसी महामारी फैलाई कि मृतकों का दाहकर्म करना भी कठिन होगया। लोग यों ही मृतकों को मैदान में फेंकने लगे और वहाँ अस्थियों का ढेर लगगया। इससे इस गांव का नाम अस्थिक्र होगया।

हम लोग गांव छोड़कर भागे तो वहाँ भी महामारी साथ गई। ज्योतिषियों से बहुत पूछा, गृहदेवियों की पूजा की, पर महामारी न गई। तब ज्ञानदादा ने कहा कि तुम लोगों ने जो बैल का धन खाया था उसीके पाप से यह सब हुआ है। वह बैल यक्ष हुआ है और हाथमें पैना शूल लिये घूमा करता है, उसी शूलपाणि यक्ष के नामसे तपस्या करो ! पूजा करो ! तब वह यक्ष प्रसन्न होगा।

ज्ञानदादा के कहने के अनुसार हम लोगों ने उपवास किये, केवल फलहार पर रहे, गरम पानी पीने लगे, नगर की सफाई की और उसे सजाया, सब हड्डियाँ उठवाकर एक जगह गड्ढेमें भर दीं और उस पर यक्ष का मन्दिर बनवा दिया, खूब पूजा की, तब कहीं यक्षराज प्रसन्न हुए और महामारी दूर हुई। लेकिन यक्षके डर से इस मन्दिर में रातमें कोई नहीं रहता। एक बार एक आदमी रात में रहने से मरगया था। तब से लोग शाम को ही यहाँ से चलेजाते हैं।

सारी कहानी सुनकर मैं मन ही मन खूब हँसा। जनता के अश्रुविश्वास और मूर्खता पर खेद भी हुआ। कहानी का रहस्य तो कहानी सुनते सुनते ही ध्यान में आगया था। लोग

जब उपवास करेंगे, गरम पानी पियेंगे, सफाई करेंगे तो कोई बीमारी किस दम पर रहेगी ?

मैंने हँसकर पूछा—अब तुम लोग किसी का धन तो नहीं मारते, जैसे उस वैल का मार लिया था ?

वे— नहीं महाराज, अब तो बहुत डरकर रहते हैं ।

मैं— अच्छा तो मैं उस यक्ष को समझा दूंगा, नहीं मानेगा तो पराजित करके भगा दूंगा । तुम सब जाओ ! मैं रातको इसी मन्दिर में रहूँगा ।

मुँह पर चिन्ता का रंग पोतते हुए वे चले गये ।

मैं रातभर निर्भयता से सोया । पिञ्जली रात मुझे बहुत से स्वप्न आये और मैं जाग गया ।

प्रातःकाल जब लोग आये और उनसे मुझे जीवित देखा तब बड़ा आश्चर्य हुआ और प्रसन्न भी खूब हुए । यहाँ के ज्योतिषी ने स्वप्नों का फल ऐसा बताया कि सारा गाँव मेरा भक्त होगया ।

मेरा यह चातुर्मास काफी निराकुलता से बीता । मेरे मनमें यह बार बार आया कि यक्ष की कल्पितता का रहस्य इन्हें बता दूँ, पर यह सोचकर रह गया कि पहिले तो इनका अन्धश्रद्धालु हृदय विज्ञान की इतनी मात्रा पचा न पायगा, दूसरे यह कि यक्ष का भय निकल जाने से ये लोग फिर दूसरों का धन मारने लगेंगे । इसप्रकार इस तथ्य को असत्य समझ कर प्रगट न किया ।

३ सत्येशा ६४३३ इ. सं.

२५- दम्भी का भण्डाफोड़

लोकहित की दृष्टि से यक्ष की घटना का रहस्य तो मैंने नहीं बताया फिर भी मेरे मन में यह अभिलाषा बहुत तीव्र हुई कि जो पाखण्डी मंत्र तंत्र के बल पर लोगों को ठगते हैं और ठगना ही जिनकी जीविका है ऐसे लोगों का भण्डाफोड़ करूं। जब मैं मोरारु के तापसाश्रम में था तब अचछंदक नाम के एक धूर्त के बारे में बहुत सुना था। वह व्यभिचारी था चोर था और अपनी स्त्री को सदा पीटा करता था। फिर भी भविष्यदर्शी के नाम पर गांवभर में पुजराहा था। लोग देववादी बनकर भविष्यवाणियों के चक्र में पड़कर पुरुषार्थहीन बनते हैं, इस प्रकार के धूर्तों का पेट भरते हैं और धन तथा धर्म से हाथ धोते हैं।

अचछंदक के पापों को ही एक घटनाएँ मुझे भी मालूम हैं। एक दिन भिक्षा से लौटते समय मैंने उनके चोरी का माल जमीन में गाड़ते देखा था, एक दिन तो उसने एक भेड़ा ही चुराकर खालिया था और हाडियाँ जमीन में गाड़ दी थीं। इन दो घटनाओं के आधार से मैंने अचछंदक के भण्डाफोड़ का विचार किया। इसीलिये मैं फिर मोरारु आया। तापसाश्रम में जाने की आवश्यकता तो थी नहीं, सीधे गांव में गया।

गांववाले मुझे पहिचानते नहीं थे। तापसाश्रम से भिक्षा लेने कभी आया भी था तब अन्य तापसों से अलग मैं नहीं पहिचाना गया। अचछंदक का भण्डाफोड़ करने के लिये यह परिस्थिति काफी अनुकूल थी।

जब मैं गांव किनारे पहुँचा तब मुझे एक भाला मिला। यहाँ के भाले क्या खाने हैं यह मुझे मालूम ही था। इसलिये मैंने कहा-आज तुम्हें कंगूर का भोजन किया है।

ग्वाला अचरज में पड़ गया । वाला-हाँ महाराज । पर आपको कैसे पता लगा ? आप तो बड़े ज्ञानी मालूम होते हैं !

मैंने मुसकरा दिया और फिर कहा—तू सपने मरोया क्यों करता है ?

अब तो ग्वाला मेरे पैरों पर गिर पड़ा । वाला-आप देवार्थ तो घट घट की बातें जानते हैं ।

इसके उत्तर में भी मैंने मुसकरा दिया ।

वह गांव की तरफ दौड़ा गया । दो एक साधारण बातों से वह इतना प्रभावित हुआ कि वह मुझे त्रिकालवेत्ता समझने लगा । लोग इतने मूर्ख हैं कि थोड़े से चतुर आदमी को सर्वज्ञ त्रिकालदर्शी आदि सब कुछ समझ डालते हैं । मैं चाहता हूँ कि इन मूर्खों का यह अन्धविश्वास हटा दूँ, अगर पूरी तरह न हटा सकूँ तो इतना तो कर ही दूँ कि ये धूर्तों के शिकार न हुआ करें, अन्धविश्वास का उपयोग धर्म सदाचार आदि को पाने और स्थिर रखने के काममें किया करें ।

थोड़ी देर में वह ग्वाला गांव की भीड़ लेकर मेरे पास आया । मैंने इधर अधर की साधारण बातें सुनाकर जून सब को प्रभावित कर दिया । ये लोग इतने मूर्ख और सहज श्रद्धालु हैं कि कोई भी चतुर आदमी इनके सामने सबकुछ बोल सकता है । इनकी बातें सुनकर ही उन्हीं के आधार से बहूतसी बातें ऐसी कही जा सकती हैं कि ये प्रभावित हो जाते हैं । मैंने भी यही किया ।

एक पोला-देवार्थ तो अकच्छदक भुए की तरह अब बातें बोलते हैं ।

मैंने कहा—वह तो धूर्त है, तुम लोगों को ठगकर जीविका करता है, वह कुछ नहीं जानता ।

लोग चकित होकर चले गये। थोड़ी देर बाद अच्छंदक को साथ लेकर आये। वह मुझे पराजित करने आया था। उसने एक घासका तिनका हाथमें लेकर पूछा—इसके टुकड़े होंगे कि नहीं? उसने सोचा कि यह देवार्थ हाँ कहेगा तो टुकड़े न करूंगा, न कहेगा तो करदूंगा।

पर मैंने उत्तर दिया—इसके टुकड़े एक वैल करेगा। मेरी बात सुनकर जनता हँस पड़ी। अच्छंदक ने भी यह सोचकर तृण फेंक दिया कि मैं टुकड़े करूंगा तो वैल कहलाऊंगा। जनता ने यह सोचकर सन्तोष किया कि सचमुच कोई वैल ही इसके टुकड़े करेगा, अच्छंदक नहीं। देवार्थ ने ठीक भविष्यवाणी की है।

अब मेरी बारी थी। मैंने कहा—यहाँ कोई वीरघोष है।

वीरघोष वहीं बैठा था। उसने कहा—उपस्थित हैं देवार्थ।

मैंने कहा—ग्रीष्म ऋतु में तेरा कोई पात्र चोरी गया था?

वीरघोष ने कहा—गया था देवार्थ, पर उसका अभी तक पता नहा लगा।

मैंने कहा—बताओ अच्छंदक, वह कहां है?

अब अच्छंदक क्या बताये? अपनी चोरी कैसे खोलदे। इसके बाद मैं पूछा—यहाँ कोई इन्द्रशर्मा है?

इन्द्रशर्मा हाथ जोड़कर बोला—जी हाँ! मैं हूँ।

मैंने पूछा—क्या पहिले तरा मेड़ा खोया गया था।

उसने कहा—जी हाँ!

मैंने कहा—बताओ अच्छंदक वह कहां है?

अच्छंदक का मुँह छतर गया। तब मैंने कहा—देख

वीरघोष, अच्छंदक ने ही तेरा पात्र चुराया है। तू जा, और अपने घर की पूर्व दिशा में जो एक बड़ा झाड़ू है उसके नीचे हाथभर जमीन खोद, सब पता लग जायगा।

फिर इन्द्रशर्मा से कहा-अच्छंदक ने ही तेरा मेढा मार कर खालिया है। अब मेढा तो मिल नहीं सकता लेकिन उसको हड्डियाँ बेरी के झाड़ू के पास गड़ी हुई अब भी मिल सकती हैं।

वीरघोष और इन्द्रशर्मा कुछ आदमियों के साथ अपनी अपनी जगह खोदने चले गये। अच्छंदक का मुँह जरा सा रह गया, लोगों की घृणापूर्ण दृष्टि उसपर पड़ने लगी। इसके बाद लोगों ने कहा-और भी कोई बात बताइये देवार्थ, अच्छंदक ऐसा पापी है इसकी हमें कल्पना तक नहीं थी।

मैंन- एक बात ऐसी है जिसको मैं नहीं कहना चाहता, उसकी पत्नी बतायगी, क्योंकि वह बात अच्छंदक के शील से सम्बन्ध रखती है।

घबराकर अच्छंदक उठकर भागा, लोग भी उसके पीछे दौड़े। घर जाकर लोगों ने उसकी पत्नी से पूछा। पत्नी ने कहा यह व्यभिचारी है, एक नाते की बहिन के साथ यह व्यभिचार करता है। दिनमें उसे बहिन बहिन कहता है और रात में व्यभिचार करता है। सुझे तो यह पृथ्वी भी नहीं!

गांव भर में अच्छंदक का धिक्कार होने लगा। दो दिन वह घर के बाहर न निकला, तीसरे दिन उपाकाल के समय वह एकान्त में मेरे पास आया और रोता हुआ बोला-भगवन्, आप मुझ पर दया करके चले जाइये! नहीं तो मैं मर जाऊंगा।

मैंने कहा-अच्छंदक पर तो मैं दया कर सकता हूँ पर अच्छंदक के पापों पर नहीं कर सकता।

अच्छन्दक-पर आज से मैं वे सब पाप छोड़ता हूँ भगवन्, न मैं चोरा कहूँगा न व्यभिचार कहूँगा ।

मैं-पर पत्नी के साथ मारपीट तो करोगे ।

अच्छन्दक-नहीं भगवन्, अब उसके साथ मारपीट करने की मेरी हिम्मत ही नहीं है । मैंने शपथ ले ली है कि मैं उसके ऊपर उंगली भी उठाऊँ तो उंगली पर इन्द्र का वज्र पड़े ।

मैं-पर झूठी भविष्यवाणियाँ सुनाकर लोगों को ठगते तो रहोगे ।

अच्छन्दक-अब उसकी भा सम्भावना न रही भगवन् ! अब तो गाँव मुझपर विश्वास नहीं करता । मैं बड़ा सब छोड़ दूँगा । जो कुछ ज्योतिष का मुझे थोड़ा बहुत ज्ञान है उसीसे मुहूर्त आदि बनादिया कहूँगा । अब तो भूखों मरने की वारी आ गई है भगवन् !

मुझे अच्छन्दक पर दया आ गई । मैंने उससे कहा-मैं आज ही चला जाऊँगा और लोगों को समजाभाऊँगा कि वे तुम्हें भूखों न मरने दें । अच्छन्दक प्रणाम कर चला गया ।

अच्छन्दक के चलेजाने पर लोग भेरे पास आये । मैंने कहा-अच्छन्दक ने अब अपने पाप छोड़ दिये हैं और तुम लोगों को न ठगने की भी प्रतिज्ञा ली है इसलिये अब तुम लोग उसे निश्का देते रहना ।

अच्छन्दक के हृदय-परिवर्तन के लिये इतना अवसर उपयोगी होगा ।

२६—वस्त्र छूटा

३० सत्येशा १४३३ इ. सं.

आज मैं दक्षिण चावाल से उत्तर चावाल की तरफ जा रहा था। सुवर्ण गालुका नदी के किनारे कटीली झाड़ियों के बीचमें मार्ग चलने में बड़ी कठिनाई मालूम हुई। मैं बहुत सम्हल सम्हल कर चल रहा था कि एक गड्ढे के कारण लम्बा कदम भरना पड़ा। मैं तो आगे बढ़ गया पर मेरा वस्त्र कांटों की एक झाड़ी में बुरी तरह फँसकर रह गया। मैं कांटों में से वस्त्र निकालने के लिये लौटा पर वस्त्र कांटों में इतनी जगह फस गया था कि जल्दी न निकला। वस्त्र निकालते निकालते मेरे मनमें विचार आया कि आखिर यह जंजाल क्यों ? मैं अपनी गति को अप्रतिहत रखना चाहता हूँ, वस्त्र अगर उसमें बाधा देता है तो वह भी जाय। यह विचार आते ही मैंने हाथ खींच लिया। वस्त्र वहीं रहने दिया। यद्यपि मैं मानता हूँ कि हर एक साधु को वस्त्र त्याग अनिवार्य नहीं है फिर भी मैंने वस्त्र न रखने का ही निश्चय कर लिया है।

२७ अहिंसा की परीक्षा

४ मम्बेशा १४३३ इ. सं.

मैं श्वेताम्बी नगरी तरफ जा रहा था कि एक जगह मार्ग को दो भागों में विभक्त देखा। मैं निश्चय न कर सका कि इनमें से श्वेताम्बी का मार्ग कौन है ? पास में कुछ ग्याल बालक खेल रहे थे। मैंने उनसे पूछा तो उनमें से कहा—दोनों ही मार्ग श्वेताम्बी की तरफ जाते हैं। पर बायें हाथ की पगडंडी से श्वेताम्बी निकट है और दाहिने हाथ के मार्ग से काफी चकर है।

मैंने कहा—पर बायें हाथ की पगडंडी अधिक चलती नहीं

मालूम है ती, दाहिना मार्ग ही अधिक चलता है इसका कारण क्या ?

छोटे बालक एक दूसरे का मुँह ताकने लगे, पर उनमें से एक बड़ा बालक बोला—वायें हाथ की पगडंडी में बड़ा संकट है देवार्य, इस पथमें एक भयंकर नाग मिलता है जो पाथिकों को काट खाता है। इस प्रकार कई पाथिकों को वह मार चुका है इसलिये यह पथ बहुत चलता नहीं है।

साचने के लिये मैं क्षणभर रुका फिर उसी पगडंडी की तरफ मुड़ा।

पर बड़ा बालक बोला—आप देवार्य उस पथ से न जायें, कुछ देर तो लगेगी पर दाहिना मार्ग ही पकड़ें ! नागराज के कोप से बचें।

मैंने कहा—चिन्ता न कर बच्चे, नागराज अहिंसक का कुछ नहीं बिगाड़ सकते।

यह कहकर मैं उसी संकटापन्न मार्ग से आगे बढ़ा। अपनी अहिंसा की परीक्षा का यह शुभ अवसर छोड़ना मैंने ठन्डित नहीं समझा। मनुष्य के बारे में संदेह रह सकता है कि अहिंसा का प्रयोग सफल होगा या नहीं, क्योंकि मनुष्य इतना घक्र है कि उसकी मनावृत्ति का पता लगाना कठिन है पर मनुष्येतर प्राणियों के बारे में अहिंसा के प्रयोग सरलता से किये जा सकते हैं। अगर हम अहिंसक होकर वीतराग मुद्रा से रहे तो जानबूझकर कोई मनुष्येतर प्राणी हमें न सतायगा। व्याघ्रादि जिन पशुओं के लिये मनुष्य भक्ष्य है उनकी बात दूसरी है। पर वे भी मनुष्य को तभी खाते हैं जब बहुत भूखे हों और दूसरा व्याघ्र मिल न सकता हो। वानी जिनके लिये मनुष्य भक्ष्य नहीं है वे अहिंसक मनुष्य को कभी नहीं छेड़ते। सर्प के लिये मनुष्य

भक्ष्य नहीं है इसलिये अहिंसा के द्वारा सर्प से वचन मगल है । हां ! कोई कोई सर्प होते हैं जो दौड़कर भी मनुष्य को काटते हैं । यह नागराज भी ऐसा ही मालूम होता है पर इस आक्रमण का कारण भी भ्रमवशात् शत्रुता की कल्पना है । सच्चा अहिंसक अपनी मुद्रा से सर्प के मनमें यह कल्पना भी पैदा नहीं करने देता है । भय भी वर की निशानी है । हां ! अशाक्तिपूर्ण वर की निशानी है इसलिये अहिंसक भय भी नहीं रखता ।

अहिंसा के बारे में जो मेरे ये विचार हैं उन्हें आजमाने का यह अवसर जानकर मैं आगे बढ़ा । हां ! ईर्यासमिति से आगे बढ़ा । अहिंसा की परांश्या में ईर्यासमिति अर्थात् देख देख कर चलना जरूरी है । क्योंकि मनमें अहिंसकता रहनेपर भी अगर अज्ञानकारी से किसी जन्तुपर पैर पड़जाय तो वह उसे आक्रमण ही समझकर प्रत्याक्रमण करेगा । इसप्रकार अहिंसा की साधना निष्फल जायगी । प्रमाद भी अहिंसा की साधना को नष्ट कर देता है ।

थोड़ी दूर जानेपर दूर से ही मुझे वह सर्प दिखाई दिया । अकस्मात् की बात कि वह मेरी तरफ ही आ रहा था । ऐसी हालत में यह तिलकुल स्वाभाविक था कि मुझे अपनी तरफ आता देखकर वह भ्रम से मुझे शत्रु समझके इमांछिपे मन से उसकी तरफ जाना ठीक न समझा । अगर मैं पीछे लौटता तो वह मुझे डरपाँक शत्रु समझता तो मेरा जीना मुश्किल होजाता । क्योंकि प्राणी सबल की अपेक्षा निर्बलपर अधिक जोर करता है । निर्बल के आगे उसका आत्माभमान थुड़ण्ड होजाता है ।

इन सब विचारों से न मैं आगे बढ़ा, न पीछे हटा, फिनारि ध्यान लगाकर खड़ा होगया ।

सर्प आया, मुझे देखा और फण उटाकर खड़ा होगया ।

पर मुझमें कोई अस्थिरता न देख पाया। तब वह आगे बढ़ा और मेरी बाईं ओर आगया फिर फण उठाकर मुझे देखने लगा। स्थिर देखकर विशेष परीक्षा के लिये फुसकारा। इतने पर भी मुझमें कोई विकृति न देखकर मेरे विलकुल पास आगया। इसके बाद उसने मेरे दो तीन चक्र काटे फिर भी मुझे निश्चल पाया। तब वह मेरे पैरों को स्पर्श करता हुआ दो तीन बार इधर से उधर उधर से इधर घूम गया। अन्त में मुझे विलकुल निरुपद्रव समझकर मेरे चारों तरफ घूमघामकर चलागया।

अहिंसा की परीक्षा सफल हुई। इस सफलता का मुख्य कारण यह था कि सर्प के वारे में मेरा हृदय वत्सलता से परिपूर्ण था। मेरे हृदय में सर्प के वारे में ऐसे ही विचार धातं रहे जैसे किसी अनाड़ी बच्चे के वारे में किसी मां के मन में धाते रहते हैं। मैं मन ही मन सर्प से कहने लगा-वत्स, शान्त रह, निर्भय रह, जगत् का बुरा न कर, जगत तेरा बुरा न करेगा।

सर्प वंचारा मेरे मनकी बात क्या सुनता और मेरी भाषा भी क्या समझता ? पर मन का भावनाएँ मुख-मण्डल पर विशेष आकृति के रूप में जो लिख जाती हैं उन्हें कोई भी पढ़ सकता है। सर्प ने भी मेरी मुखाकृति को पढ़ा होगा और इसी कारण मैं अहिंसा की परीक्षा में उत्तीर्ण हुआ।

२१-शुद्धाहार

२० मम्मेशी १४३३ इ. सं.

उत्तर चावाल ग्राम के बाहर नागसेन श्रेष्ठी का भवन है। उसके घर कोई महोत्सव होरहा था। मैं भीड़भाड़ से बचने के लिये किनारे से निकल जाना चाहता था पर नागसेन ने मुझे देखलिया। नागसेन मुझे पहिचानता तो था नहीं, पर मेरी

लग्नता देखकर ही उसने न जाने किननी पवित्रता देखली। इसीलिये दौड़ा दौड़ा मेरे पास आया। बोला-भगवन् आपकी कृपा से कई वर्ष में अकस्मात् मेरा पुत्र घर आया है, उसका महोत्सव है; पर आप सरीखे मह श्रमणों के पैर पड़ बिना न तो मेरा घर पवित्र होसकता है, न उत्सव की शोभा होसकती है, इसलिये पधारिये, आहार लेकर मेरा घर पवित्र कीजिये।

मैंने कहा नागसेन, किसी के आहार करने से घर पवित्र नहीं होता, घर पवित्र होता है मन पवित्र होने से, और मन पवित्र होना है पावत्र व्यक्ति के गुणों का विशेष परिचय होने से, उसके विषय में विशेष आदर होने से, और उसके गुणों की तरफ अनुराग होने से। पर आज जैसी तुम्हारे यज्ञ भीड़-भाड़ हैं अक्समें तुम्हें इतना अवकाश नहीं है कि तुम मन पवित्र करसको ! मैं ऐसी भीड़भाड़ में आहार लेना पसन्द नहीं करता।

नागसेन-नहीं भगवन्, मुझे पूरा अवकाश है; आनेवालों की भीड़भाड़ जितनी है, सम्हालनेवालों की भीड़भाड़ भी अक्सके अनुरूप है। इसलिये मेरे मन को पर्याप्त अवकाश है भगवन् ! आप अवश्य पधारें भगवन्, आज मैं किसी तरह भी यह अलभ्य लाभ न छोड़ूंगा।

शब्दभाषा के साथ स्वर चेष्टा और मुद्राकृति से भी उसने इतना अनुनय विनय किया कि मैंने समझा कि यदि मैं न जाऊंगा तो इसके मनको काफ़ी चोट पहुँचेगी। इसलिये मैं चला गया।

मेरे सामने एक से एक बढ़कर मिष्टान्तों, और व्यञ्जनों के थाल सजाकर रखा दिये गये। पर उनकी गंधसे तथा रसकी आकृति देखकर मैं स्वमत्तगया कि इन सबों में किसी न किसी रूप में भांस मिलता हुआ है। जिन्हें देखकर दूसरों के मुँह में

पानी भर आता है अन्हें देखकर मैं सिहर उठा ।

थालों के भीतर मुझे मिष्टान्न नहीं, व्यञ्जन नहीं, किन्तु जानवरों के कर्ण दृश्य दिखाई देने लगे । मैंने देखा हरिण हरिणी का जोड़ा आपसमें किलौल कर रहा है इतने में व्याध के नाण से हरिण घायल होकर गिर पड़ा है । हरिणी कातर नयनों से अश्रु बहारती है । मेरी आंखें बन्द हो गईं और मनही मन मैं आसू बहाने लगा ।

मुझे ध्यानस्थ सा देखकर पहिले तो नागसेन शान्त रहा, उसने समझा भोजन के पहिले मैं किसी उष्ट्र का ध्यान कर रहा हूँ पर जब भेरे उष्ट्र से एक आइ निकली तब वह चौंका, बोला-क्या सोच रहे हैं भगवन्, आहार ग्रहण कर मुझे कृतार्थ कीजिये ।

मैंने कहा-नागसेन, पेय के लिये मैं अपनी सन्तान और भाई बन्धुओं को नहीं खासकता ।

नागसेन कुछ न समझ सका, नाममझीमे घबराकर बोला-मैं अज्ञानी हूँ भगवन्, कोई अपराध हुआ हो तो क्षमा कर । मैंने जानबूझकर कोई अचेतन नहीं किया है भगवन्, अपनी सन्तान और भाई बन्धुओं को कौन खासकता है भगवन्, आपकी धात का तात्पर्य मैं समझ नहीं सका भगवन् ! आहार ग्रहण कर मुझे कृतार्थ करे भगवन् !

नागसेन को व्याकुलता देखकर तथा टूटी कड़ियों मगीवी उनकी गानें सुनकर मैं चिन्ता में पड़ गया । आहार ग्रहण न करने से इसके मनको कितनी चोट पहुँचेगी इसका बड़ा कर्ण चित्र मगी आंखों के आगे नाचने लगा । फिर भी मेरा निश्चय था कि अशुद्धाहार किसी भी अवस्था में मैं न लूँगा । मैंने कहा-पशुपक्षी भी हमारे भाई बन्धु या सन्तान के समान हैं

नागसेन, भले ही वे छोटे भाई हैं पर क्या इसीलिये उन्हें मार कर खाजाता चाहिये ?

नागसेन थक होकर रह गया। क्षणभंग उसके मुँह से एक शब्द न निकला, फिर सम्झलकर बोला-ऐसा सूक्ष्म विचार तो आज तक किसी श्रमण ब्राह्मण के मुँह से नहीं सुना भगवन्।

मैं-सुनने का समय नहीं था नागसेन ! कृषि का विकास न होसकने से और पशुओं के उपद्रव की बढ़लता होने से यह सूक्ष्म विचार सुनने को कोई तैयार नहीं था नागसेन, पर अब परिस्थिते बदल गई है, पशुओं की हमें जरूरत है और अब से सारी जनता पेट भर सकती है, ऐसी अवस्था में पीढ़ियों से जो क्रूरता हिंसा हम करते आये हैं उसे त्यागना होगा, पशुओं के साथ भी कौटुम्बिकता निभाना होगी।

नागसेन के मनपर मेरी बातों का प्रभाव पड़ा। वह भक्ति से हाथ जोड़कर बोला-धन्य है भगवन्, आपकी दया अनन्त है, कौटुम्बिकता असीम है। ऐसे महाभाग के पधारने से मेरी सात पीढ़ियाँ तर गईं। भगवान के लिये मैं अभी दूसरा पवित्र निरामिष भोजन तैयार कराता हूँ, जिस ढंग से, और जो कहिये वह।

मैंने कहा-नागसेन, सच्चा श्रमण समाज के लिये बोझ नहीं होता। वह समाज को कोई विशेष कष्ट पहुँचाये बिना शरीरस्थित के लिये कुछ इंधन लेलेना चाहता है। वह वस्त्रे खुद से गुजर कर लेना चाहता है इसलिए वह अहिंसक त्यागी होता है। तुम मेरे लिये जो भोजन तैयार करोगे वह मेरे लिये अग्राह्य होगा इसलिये मेरे लिये भोजन बनाने तैयारी न करो।

मेरी बात सुनने ही नागसेन की आँखें डबडग आईं, उसके आँठ कांपने लगें पर रुलाई का ध्यान न सहाय, नागसेन

रोने ही लगा, विलाप करने लगा—“मैं बड़ा अभागी हूँ, आज मेरे द्वार से महाश्रमण भूखे लौट जाने वाले हैं। धिक्कार ह मरी इस सम्पत्ति को ! जिससे महाश्रमण का आहार भी नहीं होसकता; धिक्कार है मुझे ! जो घर आये हुए महाश्रमण को भोजन भी नहीं देसकता। भरे जन्मसे क्या लाभ ? मैं पैदा होते ही क्यों न मरगया !” इस के बाद वह हिलक हिलक कर रोने लगा। उसके बच्चे भी रोने लगे, और पत्नी भी रोने लगी। मुझे ऐसा मालूम हुआ मानों मैं रुदन के समुद्र में डूब जाऊँगा।

मैंने इस रुदन समुद्र में तैरने के लिये हाथ चलाने के समान हाथ उठाकर धीरज रखने का संकेत किया और जब वे सब के सब मेरी ओर उन्मुक्तता से देखने लगे तब मैंने कहा—तुम लोग दुःखी न होओ ! मैं तुम्हारे यहां से निगहार न जाऊँगा। यह ठीक है कि इन थालों में रक्खा हुआ भोजन मैं नहीं लेसकता, और अपने लिये नया भोजन भी तैयार नहीं करसकता, पर गुड़ लेकर पानी पीसकता हूँ, दूध हो तो दूध भी लेसकता हूँ।

नागसेन की पत्नी बोली—तो दूध ले देवार्थ, मलाई ले देवार्थ, हमें भाग्यवान बनायें देवार्थ।

मैंने कहा—मलाई रहने दे वाई, दूध ही ले आ। इन्द्रियों की पूजा नहीं करना है शरीर को ईंधन देना है।

अन्तमें मैंने दूध लिया। दूध इतना स्वादिष्ट और गाढ़ था कि उसे शरीर का ईंधन ही नहीं कहा जासकता, इन्द्रियों की पूजा-नामग्री भी कहा जासकता है। पर मैंने इन्द्रियों की पूजा नहीं की, ईंधन समान समझकर ही उसे लिया।

मेरे भोजन लेलने से उन सब को बड़ा सन्तोष हुआ। अनिश्चि गण भी धन्य धन्य कहने लगे। काँई कोई 'अहोदान अहोदान' बोलने लगे। नागसेन तो प्रसन्न होकर कहने लगा—आज मेरे घर में जैसी वसुधारा हुई वैसी कभी नहीं हुई, कभी नहीं हुई।

२९—सत्कार विजय

१३ बुध्दी ९४३३ इ. सं.

सोचा तो मैंने यही था कि श्वेताम्बी नगरी में ही चौमासा करूंगा क्योंकि सुना था कि यहां का प्रदेशी राजा बड़ा धर्मात्मा है सो सचमुच वह बड़ा धर्मात्मा विनीत और सेवाभावी है। जिस दिन मैं इस नगरी में आया उसी दिन चौथे पहर प्रदेशी राजा मुझसे मिलने आया। उसे यह पता लग गया था कि मैं एक क्षत्रिय राजकुमार हूँ जो तपस्या के लिये वैभव छोड़कर विहार कर रहा हूँ। इसलिये मेरा उसने वह सत्कार किया जो शायद ही किसी श्रमण ब्राह्मण को मिलता है। अपने अन्तःपुर मन्त्रीवर्ग और सचिव वर्ग, नगर का श्रीमन्तवर्ग और योद्धावर्ग को लेकर वह मेरी वंदना को आया। मेरे चारों तरफ इतने महर्दिक आदमी इकट्ठे होगये कि साधारण जनता मेरे पास आने का साहस न दिखलासकी।

राजाने मुझसे अनुरोध किया कि मैं इसी नगरी में चौमासा करूँ। मैंने वचन तो नहीं दिया, ऊपर से इतना ही कहा कि समय आने पर देखा जायगा। पर भीतर ही भीतर यह इच्छा थी ही कि यहां चातुर्मास करने से सब तरह का सुभीता रहेगा। खैर! मैं यहां रहने लगा। नगर में सन्मान बहुत था और चूंकि बड़े बड़े महर्दिक मेरा सन्मान करते थे इसलिये मुझे देखते ही सारा नगर डर जाता था। मेरे ज्ञान में अनुराग किसी को न था और अभी मैंने वह ज्ञान पूरी तरह प्राप्त भी नहीं किया था जिसका सन्देश दुनिया को दूँ, मैं तो राजकुमार या राजर्षि के नाम से पुज रहा था।

पुजना या सत्कार पाना किसे बुरा लगता है फिर भी इसके बारे में संयम और विवेक की आवश्यकता है। जैसे विवाह

हर एक को अच्छा मालूम होने पर भी बाल विवाह जीवन के लिये घातक है उसी तरह सिद्धि पाये बिना सिद्ध की तरह पुजना जीवन के लिये घातक है।

अगर बिना सिद्धि पाये मैं यहाँ सत्कार पाता रहा तो सत्कार के जाल में फँसकर ही मेरा जीवन मोव होजायगा। सत्कार एक प्रलोभन है और सब से बड़ा प्रलोभन है, इसका सामना करना बड़ा कठिन है। विपदाएँ हीनवर्धिय व्यक्ति के लिये ही आकर भ्रष्ट कर पाती हैं पर सत्कार बलवान व्यक्ति को भी लुभाकर भ्रष्ट कर देता है। मुझे इस सत्कार को ठुकराना होगा, सत्कार पर विजय करना होगी, सत्कार परिपह जिते विना मेरी प्रगति असम्भव है। सत्य के पूर्ण दर्शन होने के बाद सत्कार सत्य के प्रचार की सामग्री बनजाता है उससे व्यक्ति के पतन की ऐसी सम्भावना नहीं रहती, पर साधक अवस्था में सत्कार वह पौष्टिक खुराक है जिसे साधक पन्ना नहीं सकता, वह अर्थात् उसका आत्मा उसका जीवन, रूग्ण होकर मरता है पतित होता है। इन विचारों से मैंने श्वेताम्बी नगरी छोड़ दी। यहाँ अभी चौमासा करने का विचार भी छोड़ दिया।

३०-संवर्तक (बड़ा तूफान)

२५ बुधी ६४३३ इ. सं.

श्वेताम्बी नगरी से निकलकर मैं भ्रमण करता हुआ सुरमिपुर पहुँचा। छोटा सा अच्छा नगर है। पर मनमें राजगृह नगर पहुँचने की इच्छा थी। सम्भव है सिद्धि प्राप्त करलेने पर सत्यप्रचार के लिये राजगृह अनुकूल क्षेत्र सिद्ध हो। इस विचार से सुरमिपुर छोड़ दिया। पर राजगृह आने के लिये गंगा पार करना जरूरी था। यद्यपि श्राप्स ऋतु होने से गंगा की धारा की चौड़ाई कम रह गई है फिर भी विशाल है और अगाध भी है।

सचमुच गंगा नदियों की रानी है। चौड़ी तो यह है ही, पर गहराई में कदाचित् ही कोई नदी इस की बराबरी कर सके और जल तो इसका इतना अच्छा है कि उसे अमृत ही कहना चाहिये। पर प्रकृति के इस सौन्दर्य का मैं क्या करूँ ? इस गंगा से भगीरथ के पुरखों का कैसे उद्धार होगया, कौन जाने, पर मुझे तो मानव जाति का उद्धार करना है, उनका उद्धार इस गंगा से न होगा, उसके लिये जिस ज्ञानगंगा को लाना है उसके लिये भगीरथ से अधिक और उच्चश्रेणी की तपस्या मुझे करना है। इस जड़ गंगा का मेरे लिये क्या मूल्य है ? इसके तो पार ही जाना चाहिये।

मैं नदी किनारे आया। एक नाव पार जाने के लिये छूटनेवाली थी। बहुत से यात्री उसमें बैठ गये थे इतने में पहुँचा मैं। मल्लाह ने मुझे देखते ही कहा—आओ देवार्य, इस सिद्धदन्त की नाव को पवित्र करो। मैं बैठ गया। नाव चलने लगी। इतने में आया तूफान।

श्रीष्म ऋतु में कभी कभी वायु का वेग काफी प्रबल होजाता है। पर आज की प्रबलता कल्पनातीत थी। जब नाव मझधार में पहुँची तब वायु का वेग इतने जोर का बढ़ा कि सब कहने लगे यह संवतक (प्रलय कालका वायु) है। नौका दायें बायें इस प्रकार डोलने लगी मानों वह भूतावेश में आ गई हो। सभी लोग घबरा गये। पर मैं शान्त रहा। सोचा घबराने से अगर तूफान शान्त नहीं होसकता तो घबराने से क्या लाभ ?

मेरी नग्नता के कारण मुझपर सब की दृष्टि थी ही, पर मेरे शान्त रहने के कारण और भी अधिक हो गई। मेरे बारे में सभी लोग कानाफूसी करने लगे। एक बोला—यह तूफान इसी देवार्य के कारण मालूम होता है अन्यथा ऐसा तूफान तो आज तक नहीं देखा।

हर दूसरा बोला-देवार्य तो परमशान्त परम दयालु मालूम होते हैं वे किसी का क्या सतार्येंगे? हां, यह होसकता है कि कोई देव उनका वैरी हो और वह बदला ले रहा हो।

तीसरा-परम शान्त परम दयालु का वैरी कौन होगा? दूसरा-वैरी इसी जन्म के नहीं होते, पूर्वजन्म के भी होते हैं। हो सकता है कि पहिले किसी जन्म में देवार्य राजा रहे हों और उनने किसी शेर का शिकार किया हो और कालान्तर में वह शेर मरकर कोई नागदेव होगया हो जो इस गंगा में रहता हो। देवार्य को देखने ही पूर्वजन्म के स्मरण से वह उपसर्ग करने आया हो।

पहिला-तब तो इस देवार्य के पीछे हम सब भी मरेंगे। दूसरा-हां, देवार्य मरेंगे तो हम भी मरेंगे। पर ऐसे देवार्य के जितने वैरी होते हैं उससे अधिक भक्त होते हैं। अगर देवार्य का वैरी कोई एक देव उपसर्ग कर रहा है तो दो देव रक्षा को भी आसकते हैं।

तीसरा-सम्भवतः इसीलिये देवार्य निश्चित बैठे हैं। पलपलपर नाव डूबने का डर है पर वे आंख बन्द किये इसप्रकार बैठे हैं मानों कुछ हो ही नहीं रहा है।

दूसरा-देवार्यो की निश्चितता देवताओं के भरोसे नहीं होती, परमात्मा के भरोसे होती है, जीवन-मरण में समभाव के भरोसे होती है।

यह सब खुसखुस फुसफुस हो ही रही थी कि धीरे धीरे नूफान का जोर घटने लगा और नौका बढने लगी। सबने छुटकार की सांस ली। मल्लाह जल्दी से जल्दी नाव पार लेजाने लगे। धीरे धीरे उन लोगों की चर्चा को काफी बल आगया।

तीसरा भाई बोला-मालूम होता है देवार्थ की रक्षा के लिये कोई देव आगया है।

दूसरा-एक नहीं दो। एक तो वैरी देव से लड़ रहा है दूसरा नाव को जल्दी जल्दी आगे बढ़ा रहा है। देख नहीं रहे हो ? नौका किस तरह खुड़ी जा रही है।

यह ठीक है कि मैं निश्चित था, पर किसी परमात्मा में ध्यान लगाने के कारण नहीं, केवल समभाव के कारण। ध्यान तो मेरा उन लोगों की खुसखुस फुसफुस में लगा था। प्राकृतिक घटनाओं को लोग किस तरह दिव्य रूप दे देते हैं यह जानकर मुझे बड़ा कुतूहल हुआ। मैं समझता हूँ इस युग में उनके इस आधार को तोड़ा नहीं जा सकता। ईश्वर के सिंहासन को कदाचित् खाली किया जा सकता है पर इन देवताओं के जगत् को नहीं मिटाया जा सकता। नये तीर्थ के निर्माण में मुझे इस बात का ध्यान रखना होगा।

३१-गोशाल

२४ घनी ६४३३ इ.स.

राजगृह नगर में मैंने दूसरा चौमासा पूरा किया। रहने के लिये मैंने नालन्दा का भाग चुना था। वहाँ कपड़े बुनने की एक विशाल शाखा थी, इसके एक हिस्से में एक खाली स्थान में मैंने चौमासा बिताया। कष्ट-सहिष्णुता का अभ्यास करना, और जगत् को देने लायक संत्य की शोध करने के लिये चिन्तन करना ये ही दो मुख्य कार्य मेरे रहे। पारण के लिये मैं कभी विजय श्रेष्ठी के यहाँ कभी आनन्द श्रेष्ठी के यहाँ कभी सुन्द के यहाँ चला जाता था। इन लोगों के यहाँ सुभिक्ष भोजन मिल जाता था, और मेरे निमित्त से इन्हें कुछ बनाना भी न पड़ता था। और ये लोग काफी आदर प्रेम से

भोजन कराते थे मेरी निस्पृहता के कारण भी इनकी अनु-
रक्ति थी।

भोजन के विषय में भी मुझे लोगों के जीवन में
क्रान्ति करना है। निर्दयता-पूर्ण मांस-भोजन और उन्मादक मद्य
का भोजन में कोई स्थान न रहे ऐसी मेरी इच्छा है। मैं स्वयं इन
वस्तुओं का उपयोग नहीं करता। यहां तक कि जिस भोजन में
इनका मिश्रण हो वह भी नहीं लेता। आजकल इसप्रकार का
निरुद्धिष्ट भोजन मिलना कठिन तो होता है पर एक दिन ऐसा
अवश्य आयगा जब घर में ऐसा पवित्र भोजन मिलने लगेगा।
इस चातुर्मास में उन श्रेष्ठियों के यहां पवित्र भोजन मिला इस-
लिये वारी वारी से मैं उन्हीं के यहां गया। मेरे भोजन की पवि-
त्रता तथा मेरी निस्पृहता देखकर वे अत्यधिक आदर या अनुराग
से भोजन कराते थे।

मेरे विषय में आदर और अनुराग प्रगट करते हुए इ-
श्रेष्ठियों को देखा गोशाल ने, इसलिये यह भाई मेरे पास आकर
रहने लगा। यह एक भिक्षुक का पुत्र है। इसके पिता का नाम
है मंखली और माता का नाम है भद्रा। शरवन गांव की गोशा-
लामें उसका जन्म हुआ था इसलिये इसका नाम गोशाल रक्खा
गया।

मातापिता के साथ यह भी भिक्षा मांगा करता था। पर
माता पिता से न बनी और यह अलग होगया। कुछ दिन जब
मैं आनन्द श्रेष्ठी के यहां भोजन करने गया तब यह भी वहीं खड़ा
था। श्रेष्ठी ने जिस आदर से मुझे भोजन कराया उससे इसने
मुझे कोई बड़ा महात्मा समझा। और शाम को मेरे पास आकर
बोला-गुरुदेव, मैं आपका शिष्य होता हूँ। मैंने न 'हां' कहा न
'ना' जय तक मैंने सत्य का पूर्ण दर्शन नहीं पाया है तब तक
किसी को शिष्य बनाने से क्या लाभ? पर यह मेरे पास रहने
लगा।

गोशाल है तो भोला, पर जन्म के संस्कारों ने इसकी मनोवृत्ति को क्षुद्र बना दिया है। यह धीरज नहीं रख सकता। जहाँ न मांगना चाहिये वहाँ भी मांग बैठता है और बड़ी निर्लज्जता से मांग बैठता है। इसको देखकर मैं सोचता हूँ कि माता पिता के द्वारा मिले हुए संस्कारों का भी जीवन में एक विशेष महत्व है। ऐसा मान्य होता है गोत्र भी जीवन की एक बड़ी विशेषता है। यही कारण है कि गोशाल कई माह मेरी संगति में रहा पर अपने नीचगोत्र का असर वह-दूर न कर सका।

यद्यपि यह मैं नहीं मानता कि गोत्र बदल नहीं सकता। ज्ञान और संयम से जन्म के संस्कार भी बदल जाते हैं। नीच-गोत्री मनुष्य में जो एक तरह की क्षुद्रता की भावना, आत्मगौरव-हीनता या नकली अहिमान आदि नीच गोत्र के चिन्ह होते हैं वे दूर हो सकते हैं और समय पाकर मनुष्य उच्चगोत्री बन सकता है। मैं तो समझता हूँ कि संयमी मनुष्य नीचगोत्री रह नहीं सकता, भले ही उसके माता पिता नीचगोत्री रहें हों। लेकिन मैं देखता हूँ कि यह असाधारण परिस्थिति गोशाल के जीवन में नहीं दिखाई दे रही है। जहाँ मैं जाता हूँ वहाँ पीछे से यह भी भोजन करने पहुँच जाता है, मुझे यह लाओ, मुझे वह लाओ, कह कह कर परेशान कर देता है। फल यह हुआ है कि इसका आदर नहीं रहपाता है। जिस दिन मैं भोजन करने जाता हूँ उस दिन तो उसे अच्छा भोजन मिल जाता है पर जिस दिन मैं भोजन नहीं करता उस दिन यह मारामारा फिरता है और आदर सन्मान खोता रहता है।

कभी कभी यह रुपया वर्ग-रह भी मांग बैठता है पर इस तरह भिखारियों को कहीं रुपये मिलते हैं? यह पहिले से ही अच्छे अच्छे भोजनों के नाम गिना गिनाकर भोजन मांगता है, लोग भी चिढ़कर खराब से खराब भोजन बताते हैं। इसप्रकार

लोगों के मन में गोशाल के बारे में प्रतिक्रिया होगई है। यह ज मांगता है लोग उससे उल्टा ही देते हैं और बहुत बुरी चञ्चनापूर्ण हँसी भी उड़ाते हैं।

आज उसने मुझसे पूछा-वताइये ! मुझे आज भिक्षा में क्या मिलेगा ?

मैंने कहा-तुम क्या चाहते हो ?

वोला-अच्छा मीठा दही, बढ़िया शालिका भात, और दक्षिणा में चमचमाता हुआ चोखा निष्क (रुपया)।

अब मुझे यह समझने में देर न लगी कि आज इसे भिक्षा में क्या मिलेगा ? यह जो चाहता है वही मांगता है। एक बार इसे खोटा निष्क मिला था तब से यह चोखा निष्क मांगने लगा है, उसकी इस विचित्र याचना से सभी हँसने लगते हैं और उल्टा ही देते हैं।

इसलिये मैंने जरा मुसकराते हुए कहा-आज तुम्हें खट्टा छांछ, कोदर का भात, और दक्षिणा में खोटा निष्क मिलेगा।

गोशाल भिक्षा लेने चला गया।

उसके जाते ही मेरे मनमें आया कि ऐसे मनुष्य का पास में रखना ठीक नहीं, इसलिये मैंने भी विहार कर दिया और नन्ध्या तक कोलाक गाव में आ पहुँचा। आशा है स्थान पर मुझे न पाकर वह कहीं अन्यत्र चला जायगा।

३२ — नियतिवाद के बीज

१६ वनी ६४३३ इतिहास संवत्
मैं तो समझता था कि गोशाल से पिंड छूट गया इसलिये कुछ निश्चिन्तता का अनुभव कर रहा था। आज भोजन करने के लिये गया तो कुछ निश्चिन्तता था क्योंकि अन्य दिन

यह चिन्ता रहती थी कि मेरा शिष्य वनकर गोशाल जाकर न जाने कैसी क्षुद्रता का प्रदर्शन करेगा। आज यह चिन्ता नहीं थी।

भोजन बहुल ब्राह्मण के यहां हुआ। यह ब्राह्मण होनेपर भी श्रमणों को बहुत आदर से जिमाया करता है मुझे भी इसने बड़े आदर से जिमाया। मैं समझता हूँ कि साधु को भोजन में यथोचित आदर का ध्यान अवश्य रखना चाहिये। आदर इस बात का चिह्न है कि साधु मोघजीवी नहीं है, यह समाज सेवा का महान साधक है। इसलिये भोजनादि के रूप में जो कुछ यह जनता से लेता है वह अमाप विनिमय का बहुत ही तुच्छ अंश है।

आदर सत्कार का परिणाम यह होगा कि साधु में दीनता न आने पायगी। साथ ही उसे इस बात का भी ध्यान रहेगा कि वह मोघजीवी न बनजाय। मोघजीवी मनुष्य को किसी न किसी तरह दीन बनना पड़ता है। सच्चे साधक को दीन बनने की जरूरत नहीं है। उसमें आत्मगौरव रहना ही चाहिये। आजकल साधु या उससे मिलता जुलता वेष लेकर बहुत से मनुष्य भीख मांगा करते हैं इससे साधुता दूषित हो रही है। जनता भी किंकर्तव्य विमूढ़ है। वह भिखारी और साधु को एक समझने लगती है। मुझे साधुओं को इतना आत्मगौरवशाली बनाना है कि इनके शब्दों का मूल्य इतना बढ़जाय कि समाज उनकी अवहेलना न कर सके। अस्तु !

बहुल ब्राह्मण के यहां खीर मिश्रण और घृतका स्वादिष्ट भोजन कर मैं ग्राम के बाहर एक वृक्ष के नीचे ध्यान लगाकर बैठ गया। पहर भर तक साधु संस्था के द्वार में सोचता हुआ निश्चेष्ट बैठा रहा। ध्यान के बाद ज्यों ही मैंने नजर खोली कि देखा कि सामने से गोशाल महाशय चले आ रहे हैं। पहिले तो मैंने उन्हें पहिचाना ही नहीं, पास आने पर मालूम हुआ कि महाशयजी गोशाल हैं।

एक ही दिन मैं आपने कायापलट कर ली थी। सिर का पूरी तरह मुंडन करालिया था और सब वस्त्रों का त्याग कर मेरे ही तरह दिगम्बर वेप ले लिया था। आते ही कहा-

भगवन्, आप मुझे अपात्र समझ कर छोड़कर चले आये। पर अब देखिये मैं पात्र होगया हूँ। जब मैं आप ही की तरह दिगम्बर हूँ, आप ही की तरह मुंडी हूँ। आगे भी मैंने आप की ही तरह रहने का संकल्प कर लिया है।

मैंने कहा-केवल दिगम्बर और मुंडों होने से ही तो मेरा अनुकरण नहीं होसकता। आगे तुम कैसे निकलोगे इसका क्या ठिकाना ?

गोशाल-ठिकाना क्यों नहीं है भगवन्, जो जैसा होने वाला होता है वैसा ही होता है उसमें न राई घट सकती है न तिल बढ़सकता है। सब भविष्य नियत है। इसलिये आप कोई चिन्ता न कीजिये !

मैं-तुम तो पक्के नियतिवादी बनगये गोशाल !
गोशाल-आपने ही तो मुझे नियतिवाद का पाठ पढ़ाया है।

मैं-पर तुम सरीखा और नियतिवादो तो मैं भी नहीं हूँ। मैं तो नियतिवाद को सचाई का एक अंश ही मानता हूँ वह भी मुख्यांश नहीं। मैं तो यत्नवादी हूँ। तब तुम्हें नियतिवाद का पाठ कैसे पढ़ाऊंगा ?

गोशाल-परसों आपने कहादिया था कि मुझे भिक्षा में खट्टा छाल, कोद्रव का भात और खोटा निष्क मिलेगा। मैंने दिन भर यत्न किया, और हर एक से कहा कि मुझे खट्टा छाल न देना, कोद्रव का भात न देना, खोटा निष्क न देना, पर किसी के यहाँ दूसरी चीज न मिली। तब भूख से पांडित होकर शाम

को मुझे खट्टा छाड़ और कोद्रव का भात ही स्वीकार करना पड़ा। निष्क भी जो मिला वह यद्यपि खोटा कहकर नहीं दिया गया था पर निकला खोटा ही। इसलिये मेरा तो निश्चय हो गया है कि जो भविष्य नियत है वह कितने भी यत्न करने से टल नहीं सकता।

गोशाल की बात सुनकर मुझे उसके भोलेपन पर खूब हँसी आई। इस समय उसे समझाना व्यर्थ था। सोचा फिर कभी समझाऊंगा। उसकी तीव्र इच्छा देखकर मैंने उसे साथ रहने दिया।

२२ धनी ६४३३ इ. सं.

आज मैं स्वर्णखल की तरफ जा रहा था, गोशाल मेरे साथ था ही। बीचमें एक वृत्त के नीचे विश्राम करने के लिये बैठ गये। कुछ दूसरे पथिक भी पथ की दूसरी ओर एक वृक्ष के नीचे आकर ठहर गये। मध्याह्न का समय आ रहा था। वे बेचारे भूखे थे। मालूम हुआ कि उनके पास चावल ही थे और श्री एक छोटीसी हंडी। उनमें हंडी में चावल पकाकर ही क्षुधा को शांत करने का निश्चय किया। पथिक थे चार, और उसके पास चारों के खाने लायक चावल भी थे, पर हंडी ऐसी नहीं थी कि चारों के लिये भात पक सके। छोटी हंडी देखकर ही मेरा ध्यान उस तरफ गया। और मैं कुतूहल से उनकी ओर देखने लगा। उनमें आग जलाई, हंडी चढ़ाई, उसमें पानी डाले चावल धोये और हंडी में डाल दिये। चावल इतने अधिक डाले कि हंडी गले तक भर गई। मैंने मन ही मन कहा कि अब इनका भात पक चुका। मालूम होता है इन लोगों ने कभी भात नहीं पकाया।

इतने में गोशाल मेरे बहुत निकट आकर बोला-भगवन् मुझे बहुत भूख लगी है, सामने ये लोग भात पका रहे हैं चलिये

अपन यह भोजन करें।

मैंने कहा-तुम उसकी आशा न करो, भात पकनेवाला नहीं है। पकने के पहिले ही हंडी फूट जायगी।

मैं समझ गया था कि जो इतने नासमझ हैं वे फूलकर निकलते हुए भात को रोकने की कोशिश अवश्य करेंगे। और इसीसे हंडी फूट जायगी।

अन्त में ऐसा ही हुआ। जब भात फूलकर निकलने लगा तब वे हंडी के मुँह पर पत्थर का एक ढक्कन ढककर वाँस से दबाकर बैठ गये। थोड़ी ही देर में हंडी फूट गई। भात बिखर गया। पर पथिक बहुत भूखे थे। उनमें डीकरो में से अथपके भात को बीन बीनकर खालिया, गोशाल वहाँ गया पर उसे कुछ मिल न सका।

लौटकर गोशाल ने कहा-भगवन अब मेरा और भी पका निश्चय होगया है कि नियतिवाद ही सत्य है। जो होना होता है वह होकर रहता है, यत्न उसे रोक नहीं सकता।

मैंने देखा कि अब गोशाल को समझाना बृथा है। उसके मन में नियतिवाद के बीज बहुत पके जम गये हैं।

कार्यकारण की जो परम्परा है उस पर विचार करने से और थोड़े से मनोविज्ञान से बहुत सा भविष्य बताया जासकता है, पर गोशाल में इतनी समझ नहीं है, किन्तु वह अपनी नासमझी को नहीं समझना चाहता इसलिये वह उसे प्रकृति के मन्त्र थोप देना चाहता है, किन्तु वह उस अपनी सूर्खता का परिणाम नहीं मानना चाहता किन्तु यह कहना चाहता है कि वह घटना तो प्रकृति से नियत थी, उसे किसी भी तरह बदला नहीं जासकता था, तब मैं क्या करता ?

गोशाल जो इसप्रकार नियतिवाद के बन्धन में पड़ रहा

है उसका कारण गोशाल का भोलापन नहीं है किन्तु असंयम है। अपने अज्ञान को छिपाने के लिये एक छल है छद्म है। जो इस प्रकार छलछद्म कर सकता है वह छद्मस्थ अज्ञानी तो कहा जा सकता है पर भोला नहीं कहा जा सकता। छद्म एक बड़ी भारी चालाकी है।

गोशाल में अज्ञान होता तो उसे दूर किया जा सकता था पर उसमें एक प्रकार का अहंकार है और उसे चरितार्थ करने के लिये वह छद्म का सहारा ले रहा है इसलिये उसे समझाना व्यर्थ है।

मुझे आशा नहीं कि गोशाल सत्य के दर्शन कर सकेगा फिर भी यदि वह मेरे साथ रहता है तो उसे भगाऊंगा नहीं, कभी न कभी वह स्वयं चला जायगा। अगर संगति से सुधर गया तो यह अच्छा ही होगा।

मैं सोचता हूँ नियतिवाद के बीजवपन के लिये मनुष्य की मनोभूमि बड़ी उर्वर है। सम्भवतः इसको मिटाया नहीं जा सकता, हाँ उसका समन्वय कर उसका विषापहरण किया जा सकता है। भविष्य में मैं यही करूँगा।

३३-उदासीनता की नीति

३ जिल्ली १४३४ इ. सं.

संसार में जो बुराइयाँ हैं उनका विरोध मैं भी करना चाहता हूँ फिर भी मैं इस तरह रहता हूँ मानों मैं बुराइयों से भी उदासीन हूँ। गोशाल को यह बात पसन्द नहीं है। वह अपने को रोक नहीं सकता। फल अफल अवसर अनवसर का विचार किये बिना वह उखड़ पड़ता है। विरोध की मर्यादा और उचित तरीके का भी विवेक उसे नहीं रहता। फल यह होता है कि बुराई मिटने के बदले बढ़ जाती है।

इतना ही नहीं, गोशाल सामाजिक अनीतियों को और अपने अपमानों को एक सरीखा समझता है। सामाजिक अन्यायों का विरोध कभी तीव्रता से किया भी जा सकता है पर अपने अपमानों का विरोध अनुत्ती तीव्रता से नहीं किया सकता। हम सन्मान के ठेकेदार नहीं हैं कि जहां जायें वहां हमारा सन्मान हो ही। लोगों की इच्छा होगी सन्माने करेंगे, न होगी न करेंगे। हमें सन्मान वसूल करने के लिये बलान्कार क्यों करना चाहिये ?

मैं गोशाल को ये सब बातें समझता नहीं हूँ, क्योंकि बिना जिज्ञासा प्रगट हुए मैं किसी को समझाना भी पसन्द नहीं करता, पर गोशाल को अपनी उतावली का और असंयम का परिणाम भोगना पड़ा है।

उस दिन ब्राह्मण ग्राम में ऐसा ही हुआ। इस गांव के दो संचालक हैं एक नन्द दूसरा उपनन्द, दोनों भाई हैं। आधा गांव नन्द के हाथ में है आधा उपनन्द के। नन्द उपनन्द की अपेक्षा कम धनी है। गांव में घुसते ही गोशाल ने इन सब बातों का पता लगा लिया। नन्द के यहां ही भिक्षा लेने चला गया और गोशाल इसलिये उपनन्द के यहां गया कि अधिक धनी के यहां अधिक अच्छा मौजन मिलेगा पर। हुआ उल्टा ही। उपनन्द ने एक दासी को आज्ञा देकर वासा भात दिलवा दिया। वासा भात देखकर गोशाल बकझक करने लगा। उपनन्द ने गुस्से से दासी से कहा-अगर यह न लेता हो तो इसी के मिर पर डाल दे। इसपर गोशाल ने इतनी गालियाँ दीं कि उपनन्द का जी जलने लगा और उसने भी गालियाँ दीं। और उसके बरवाले आकर भी गालियाँ देने लगे। इस तरह गोशाल ने सब घर में तो आग लगा दी पर न तो सन्मान पाया न किसी का मुँधार करपाया। जाधुता का यह मार्ग नहीं है।

१७ चिंगा ९४६४ इ. स.

चंगी नगरी में तीसरा चातुर्मास पूरा कर मैं फिर कोल्लाक गांव में आया। वस्ती के बाहर शून्य गृह में ठहरा। रातमें एक नवयुवक अपनी एक दासी के साथ रति क्रीड़ा करने के लिये उस मकान में आया। मकान बड़ा था। दूसरे हिस्से में जाकर वह उस दासी के साथ व्यभिचार करने लगा। जब वे निकलने लगे तब गोशाल ने दासी को धिक्कर किया, तब उस नवयुवक ने गोशाल को खूब पीटा।

इसी तरह की एक घटना पत्रकाल नगर में भी हुई, वहां भी गोशाल एक व्यभिचारी के द्वारा पीटा।

आज जो घर घर में व्यभिचार का तांडव हो रहा है इससे गार्हस्थ्य जीवन तिलकुल नष्ट हो रहा है। ब्रह्मचर्य तो दूर, साधारण शील भी लोगों में नहीं पाया जाता। व्यभिचार की कोई मर्यादा ही नहीं है। पुरुष जिस चाहे और जितनी चाहे स्त्रियों के साथ व्यभिचार करने में नहीं हिचकता, और उनके साथ वैवाहिक बन्धन में भी नहीं रहना चाहता, इस तरह समाज व्यभिचारजात मनुष्यों से भर रहा है। उनकी माताएँ व्यभिचारिणी ही हैं, बाप का पता नहीं होता, इसलिये कौटुम्बिक संस्कारों का लाभ भी उन्हें नहीं मिल पाता, इससे मनुष्य का चरित्रबल गिरता जाता है और प्रायः सभी घर अशांति की क्रीड़ाभूमि बने हुए हैं। इस उद्दाम व्यभिचारवृत्ति पर कुछ न कुछ नियन्त्रण लगाना होगा। पर इस तरह व्यभिचारियों को गाली देने से यह नियन्त्रण न होगा। उसके लिये एक व्यापक आन्दोलन द्वारा समाज का वातावरण बदलना होगा। अवसर आने पर मैं वह सब करूंगा। आज जो मैं इन बातों की तरफ उदासीन रहता हूँ उसका एक कारण तो यह है इन पापों को मैं समाज का अराज्य मानता हूँ, समाज ने जो विचारधारा

स्वीकार कर रखी है और विवाह की मर्यादा को जो ढीला बना रखा है उसे सुधारने की जरूरत है। बहुविवाह को सम्भवतः मैं न रोक सकूंगा फिर भी विवाह के बिना सम्मिलन को अवंध तो ठहराना ही होगा। तीर्थ प्रवर्तन के बाद मैं यह सब करूंगा।

उदासीनता का दूसरा कारण यह है कि मैं जानता हूँ कि अमुक जगह रोकने से प्रतिक्रिया ही होगी तब वहां रोकने से क्या फायदा? अवसर देखकर ही प्रयत्न करना चाहिये। अपनी शक्ति को व्यर्थ खर्च न करना चाहिये और न अपने शब्दों में मोघता आने देना चाहिये। गोशाल मेरी इस नीति को नहीं समझपाता।

३४-एक राज्य की आवश्यकता

२३ जिनती ६४३५ इतिहास संवत्

कल सन्ध्या को ही मैं चौराक गांव के बाहर आ गया था। रातभर तो मैं आराम से सोया, चौथे पहर में खड़ा होकर ध्यान करने लगा। दिनभर के लिये मैंने मौन ले लिया था। मौन से चिन्तन में बड़ा सुभीता होता है, कम से कम गोशाल के साथ बड़बड़ करने से बच जाता हूँ।

सुर्योदय होने के बाद राज्य के आरक्षक आये और पूछा तुम लोग कौन हो ?

मौन होने से मैं तो चुप रहा, गोशाल बोला-हम लोग परिव्राजक माधु हैं।

आरक्षक-यहां क्यों आये ?

गोशाल-हमारी इच्छा हुई तो हम आये, क्या आने की भी मनाई है ?

आरक्षक-हां, बाहरवालों को आनेकी मनाई है। इस राज्य के ऊपर पड़ौसी राज्य आक्रमण करनेवाले हैं। तुम लोग उनके गुप्तचर मालूम होते हो।

गोशाल ने हँसी उड़ते हुए कहा-अरे बाहरे अन्तर्यामी ! आरक्षक ने डपटकर कहा-हम तुम्हारी सारी हँसी ठिकाने लगा देंगे। बताओ तुम कौन हो ?

आरक्षकों का कठोर स्वर सुनकर गोशाल को भी क्रोध आगया। वह बोला जाओ ! नहीं बताते।

आरक्षक ने कहा-अच्छा, देखता हूँ कैसे नहीं बताते।

यह कहकर अुन लोगों ने मुझे और गोशाल को रस्सी से बाँधा और छाती के पास एक लम्बासा रस्सा बाँधकर कुए में बड़े की तरह लटका दिया। धीरे धीरे पानी में ले गये। गोशाल चिल्लाने लगा, उसकी आवाज से वहाँ कुछ लोग इकट्ठे होगये। आरक्षक रस्सा ढीला करके हमें डुबाते थे और फिर खींचकर ऊपर उठाते थे। और हर बार पूछते थे कि बताओ तुम कौन हो ?

दस बारह बार उनने ऐसा किया। इतने में मैंने ऊपर बहुत लोगों की आवाज सुनी, बहुत से लोग आरक्षकों को उलहना देने लगे। जनता के विरोध के भय से आरक्षकों ने हमें कुए में से निकाला। इस घोर संकट के समय भी मेरे चेहरे पर मुसकराहट थी। मानों एक तमाशा था, जो होगया। भीड़ में से दो परिव्राजिकाओं ने मुझे पहिचान लिया। वे कुछ रोष में आकर आरक्षकों से बोलीं-तुम लोगों ने यह क्या दुष्ट कार्य किया ? ये तो कुंडलपुर के राजकुमार और परम त्यागी वर्द्धमान कुमार हैं जो बड़े सिद्ध पुरुष हैं। जिनने हमारे अस्थिक गाँव के शूलपाणि यक्ष को जीतकर भगा दिया था। तुम लोगों ने ऐसे महात्मा को सताकर अपना सर्वनाश कर लिया है।

मेरे राजकुमारपन के कारण और यक्ष-विजय के कारण आरक्षक बहुत डरे और पैरों पर गिरकर क्षमा मांगने लगे। फिर भी मैं शांत मौनी बना रहा। परिव्राजिकाओं ने लोगों की अस्थिरक गांव की कहानी सुनाई और मैंने वहां चातुर्मास किया था उसकी बात भी कही। उनकी बातों से मालूम हुआ कि उनका नाम सोमा और जयन्तिका है, उनका भाई उत्पल ज्योतिष का धन्धा करता है। इसी उत्पल ने शूलपाणि यक्ष के मन्दिर में मेरे स्वप्नों का फल बताया था जिससे लोगों की अनुरक्ति आर बढ़ गई थी।

आज दिनभर मैं इस घटना पर कई दृष्टियों से विचार करता रहा। एक बात जो बार बार विचार में आई, वह थी एक राज्य की आवश्यकता। आज कल राज्य इतने छोटे छोटे हैं कि दो चार गांव जाते ही दूसरे राज्य की सीमा आजाती है। राज्य की रक्षा के लिये राज्य की सीमा की रखवाली के लिये प्रत्येक राज्य को इतनी शक्ति लगाना पड़ती है कि प्रजा की सेवा के लिये राजा के पास शक्ति सम्पत्ति कुछ नहीं बचती। लोगों को भी यातायात में बड़ी कठिनाई होती है। एक ही दिन की यात्रा में कई बार नये नये राज्यों की सीमाएँ आजाती हैं, प्रत्येक स्थान पर यात्रियों की जांच परख होती है, आरक्षकों के द्वारा यात्री तंग किये जाते हैं। इसकी अपेक्षा सारे भरत क्षेत्रमें एक चक्रवर्ती का राज्य हो तो लोगों को भी यातायात में सुविधा हो, गांव गांव में परचक्र का भय भी न रहे, सेना और परराज्य से रक्षा आदि का व्यय भी घट जाय और बचीहुई शक्ति सम्पत्ति जनता के हितमें लगाई जा सके।

यद्यपि मेरा कार्य महाराज्य या साम्राज्य स्थापन करना नहीं है फिर भी मैं अपने तीर्थ में इस तरह के विशाल साम्राज्यों का समर्थन अवश्य करूंगा, इसप्रकार की कथाएँ भी बनाऊंगा जिस से सारे क्षेत्र के एक राज्य की व्यावहारिकता पर प्रकाश पड़े।

३५ शृंगार का प्रशह

१७ सत्येश ६४३३ इ. सं.

पिछले दस मास में कोई विशेष घटना नहीं हुई। पृष्ठ-चम्पा नगरी में चौथा चौमासा अच्छी तरह किया। चिन्तन मनन निरीक्षण का काम चलता रहा पर ऐसा मालूम होता है कि अभी इस दिशा में बहुत काम करना है। अनुभवों का संग्रह तो करना ही है। यह सब कार्य हो रहा है।

कल इस वृत्तमंगल नगर में आया। यह नगर उत्तर की ओर नया बसता जा रहा है। दक्षिण की तरफ पुरानी बस्ती है। यहां कुछ वेपथारी भिलारी रहते हैं। नगर का यह भाग कभी पर्याप्त सुन्दर रहा होगा। क्योंकि बीचमें जो यक्ष मन्दिर है वह पर्याप्त विशाल दृढ़ और सुन्दर है।

गर्भगृह के आगे की जगह छोड़कर-जिससे दर्शनार्थियों को कोई अलुआवधा न हो-मैं एक कोने में ठहर गया। शरीर को ठिकाने के लिये यह कोना काफी था।

पहरभर रात निकलने पर कुछ परिवार वहां आये। प्रोढ़ प्राढ़ाओं, युवक युवतियों तथा बालक बालिकाओं का वहां अच्छा जमघट लग गया। पहिले तो उनमें मद्यमान किया फिर नशा आने पर नृत्यगान शुरु किया। स्त्रियों ने भी उसमें भाग लिया। गीतों में भक्ति और शृंगार का मिश्रण था पर त्रेष्ठाओं में शृंगार की प्रधानता थी। धर्म के नामपर रात्रि जागरण करने की जो परम्परा है उसके पालन करने के लिये यह सब आयोजन था।

मेरे लिये यह सब चिन्तन की अच्छी सामग्री थी। मैं नाना दृष्टिकोणोंसे इन सब बातों का चिन्तन करने लगा। जो कुछ अप्रिय या अनिष्ट मालूम हुआ उसे सहन करने लगा। पर

गोशाल को यह सहन न हुआ। वह बोला-ये कैसी निर्लज्ज स्त्रियाँ हैं जो इस तरह मद्यपान कर नाच करती हैं।

युवतियों के पति, जो कि यौवन के साथ मद्य से भी उन्मत्त थे, गोशाल की बात सुनकर विगड़ पड़े। उनमें कहा तो कुछ नहीं, पर गोशाल की गर्दन पकड़कर मन्दिर के बाहर कर दिया। शिशिर का प्रारम्भ था, पर्याप्त ठण्ड पड़ती थी। गोशाल कांप गया। यहां तक कि उसके कांपने का स्वर मन्दिर के भीतर सुनाई पड़ने लगा। तब एक वयस्क व्यक्ति ने द्वार खोलकर उसे भीतर कर लिया। गोशाल चुपचाप एक तरफ बैठ गया। उनका नृत्यगान चलता रहा।

थोड़ी देर बाद नृत्य में एक युवति ने एक युवक की तरफ ऐसी विद्वेषपूर्ण चेष्टा की कि गोशाल से चुप न रहा गया और उसके मुँह से आवेश में निकल गया “धिकार है ऐसी वेश्याओं को”।

अब की वार गोशाल को दो तीन धप्पे भी लगे और मन्दिर के बाहर निकाल दिया गया। थोड़ी देर में गोशाल की दंतवीणा का स्वर बहुत बढ़ गया। वयस्क व्यक्तियों को फिर दया आई और गोशाल फिर भीतर ले लिया या।

सम्भवतः गोशाल चुप ही रहना चाहता था। पर उसमें वचनगुप्ति नहीं थी। कभी कभी वचन को वश में रखने की भी आवश्यकता होती है। आवश्यकतानुसार मन वचन कार्य की प्रवृत्ति भले ही काजाय पर हममें इतनी शक्ति तो होना ही चाहिये कि अपने मन वचन और शरीर को अंकुश में रख सकें, अपने संकल्प के अनुसार इन्हें रोक सकें। पर गोशाल में इन तीनों गुप्तियों की कमी थी। इसलिये अब की वार मद्य के उन्माद में और शृंगार के प्रवाह में जब एक युवति

ने एक युवक का चूमाले लिया तब गोशाल चिल्ला पड़ा-तुम लोगों को लज्जा नहीं आती कि अपने गुरुजनों के सामने ऐसी पशुता दिखा रही हो। मैं निर्भयता से सच बोलनेवाला आदमी हूँ, मुझ पर विगड़ने से तुम्हारे पाप न धुल जायेंगे, मुझे मारने की अपेक्षा अपने पापों को क्यों नहीं मारते ?

अब की वार युवक उसे पीटने को तैयार होगये ? पर वयस्कों ने उसे बचा लिया। कहा-इस बेचारे को क्यों मारते हो ? इसे बकने दो ! तुम लोग जोर जोर से वादित्र बजाओ, इसका वकवाद न सुन पड़ेगा।

अन्तमें यही हुआ। गोशाल बीच बीचमें वड़वड़ाता रहा पर उन लोगों ने ध्यान ही नहीं दिया। सवेरे तक नाचगाकर वे लोग चले गये।

रातभर इसी बात पर विचार आते रहे कि इस तरह का रात्रि जागरण किस काम का ? रात्रि जागरण का अभ्यास हो यह अच्छी बात है, जिससे कभी किसी अवसर पर किसी रोगी की परिचर्या करना पड़े तो कर सकें, किसी संकट में रक्षा के लिये रातभर पहरा देना पड़े तो दे सकें, दिन में जहाँ शान्तिपूर्ण एकान्त न मिलता हो वहाँ रात्रि के शान्तिपूर्ण एकान्त में कुछ चिन्तन मनन कर सत्य का शोध करना हो तो कर सकें। इन लोगों को इन कामों में से कुछ भी नहीं करना था तब यह सब किसलिये ? देवपूजा के बहाने शृंगार का उन्माद ज्वरितार्थ करना था इसलिये इनने रात्रि नष्ट की।

पर प्रश्न यह है कि शृंगार के इस प्रवाह को कैसे रोका जाय ? विलकुल रोकना तो अशक्य मालूम होता है सम्भवतः उससे विष्फोट होगा। धर्मस्थानों को छोड़कर अन्यत्र यह प्रवाह बहाया जायगा। वहाँ वह आँ भी निरंकुश होगा। इसलिये उसे मर्यादित करना ही ठीक है।

मर्यादित करने के लिये यह आवश्यक है कि मद्यपान विलकुल बन्द किया जाय, क्योंकि जहाँ मद्यपान आया वहाँ सारी मर्यादाएँ टूटतीं। अपना भान भूलजाना तो सब पापों की जड़ है। इसलिये मद्यनिषेध पर मैं अधिक जोर दूँगा। जब मैं अपना तीर्थ बनाऊँगा तब जो लोग तीर्थ प्रचार के लिये साधु साध्वी बनेंगे उनके लिये तो मद्य पूर्ण निषिद्ध रहेगा ही। पर जो गृहस्थ भी मेरी बात के सब्जे श्रोता बनेंगे, श्रावक बनेंगे; उनके लिये भी मद्य निषिद्ध रहेगा क्योंकि इसके बिना किसी भी कार्य में कोई मर्यादा कलाई ही नहीं जा सकती।

तब मैं शृंगार के प्रवाह के बारेमें यह नियम बनाऊँगा कि कामुकता के गीत न गाये जायें, न नृत्य में काम चेषाएँ की जायें। भक्ति और कर्तव्यबोधक गीत ही गाये जायें और गीतों के अनुरूप ही नृत्य चेषाएँ हों। इस ढंग से नृत्यगीत की प्यास भी बुझ जायगी और अपेय भी न पीना पड़ेगा।

सम्भव है कभी मेरा तीर्थ विशाल रूप धारण करे, जब मैं प्रवचन के लिये किसी नगर में समवशरण करूँ तो लोग उसके लिये विशाल मंडप बनायें, गायक नृत्यकार भी वहाँ आयें, उस समय उन्हें इसी मर्यादा के भीतर नृत्यगान करने दूँगा। नृत्यगान से जीवन में कलुषता भी न आने पायगी और उनके रुकने से विस्फोट भी न होने पायगा।

पर यह सब दूर की बात है। अभी तो मुझे यह सब अंधेर चुपचाप देखते रहना पड़ेगा। जब तक अन्य परिस्थितियाँ अनुकूल न होजायें तब तक गाल बजाने से क्या लाभ? पहिले मनुष्य में पात्रता पैदा करना चाहिये। ऐसा वातावरण और प्रभाव पैदा करना चाहिये कि नियन्त्रण से विद्रोह न पैदा हो सके। आज यहाँ मेरा क्या प्रभाव था, और क्या वातावरण था कि मैं रोकता तो सफल होता? कदाचित् मेरे बोलने की

सभ्यरीति के कारण गोशाल बराबर अपमान न होता, पर वे लोग इतना अवश्य कहते “ आप अपने ध्यान में तल्लीन रहिये देवार्थ, हमारे कार्य में अड़ंगा न डालिये ” और मुझे चुप रहना पड़ता । इसलिये पहिले से ही चुप रहना ठीक है । हां ! जब और जहां मेरा प्रभाव बढ़ा होगा, मेरे शब्दों को झेलने के लिये लोग तैयार होंगे, वहां अनेक प्रकार के नियन्त्रण लगाऊंगा तब यह श्रृंगार का प्रवाह भी नियन्त्रित होजायगा ।

३६ — वीमत्स टोटके

१० मम्मेरी ६४३६ इतिहास संवत्

आज प्रातःकाल ही श्रावस्ती आगया, पर रहा नगर के बाहर ही । कभी कभी नगर के बाहर ही नगर के ठीक ठीक समाचार मिलते हैं । जो लोग नगर के भीतर भय संकोच आदि के कारण सभ्यता का आवरण डाले रहते हैं वे भी नगर के बाहर आकर खुले होजाते हैं । और तभी अुनकी, उनके नगर की सभ्यता का पता लगता है । साथ ही नगर के बाहर रहने में विन्तत के लिये एकान्त भी मिलता है । इन सब विचारों से मैं बाहर ही रहा । गोशाल नगर देखने चल दिया ।

मैं एक वृक्ष के नीचे खड़ा था, और वृक्ष की पींड की ओट में था । थोड़ी दूर पर कुछ स्त्रियाँ, जो शौच के लिये नगर के बाहर आई थीं, खड़ी खड़ी बात करने लगीं स्त्रियों की चर्चा का पहिला विषय होता है सन्तान । एक बोली-रात को श्रीमद्रा बहिन के बच्चा होनेवाला था, पता नहीं क्या हुआ ?

दूसरी बोली-बेचारी के हरबार बच्चे मेरे ही पैदा होते हैं । पांचवार हो चुके हैं, देखें अब की बार क्या होता है ?

तीसरी बोली- पर अब की बार एक ज्योतिषी ने ऐसा टोटका बताया है कि फिर आगे कभी मेरे बच्चे पैदा ही न हों ।

पहिली बोली-बता बता, क्या टोटका है ?

तीसरी-पर किसी से कहना मत !

पहिली-हमें क्या गरज पड़ी कि किसीसे कहने जायँ ?
ऐसी बात क्या किसी से कही जाती है ?

तीसरी-इसीसे तो कहती हूँ। ज्योतिषी ने कहा था कि अब की बार अगर मरा बच्चा पैदा हो तो उसका खून मांस नख वाल लेकर तथा उसकी नाक काटकर दूधमें मिलाना और फिर उसकी बढ़ियां खीर बनाना, अच्छा और अधिक मधु डालना, तब किसी एक भिक्षुक को खिला देना जो इस गाँव का न हो। इस के बाद घर छोड़ कर दूसरे घर में रहने लगना।

पहिली-टोटका है तो पक्का, पर है बड़ा कठिन। अपने बेटे का मांस किसी को कैसे खिलाया जायगा और उसके अंग काटकर उसकी ऐसी दुर्दशा अपने हाथसे कैसे की जायगी ?

दूसरी-पर ऐसा किये बिना इन मरे बेटों की अकल ठिकाने न आयगी। न जाने कहां का बदला लेने के लिये हर बार मर मरकर पैदा होते हैं और माता पिता का तन मन धन नष्ट करते हैं। एक बार ऐसी दुर्दशा की कि फिर कभी इस प्रकार मर मर कर पैदा होने का नाम न लेंगे।

तीसरी-बात बिलकुल ठीक है। इसके सिवाय दूसरी राह नहीं है।

तीनों चली गईं। मैं सोचने लगा-कैसे कैसे अन्याय-विश्वासों से भरा है यह जगत्। ये सोचती हैं कि मरा बच्चा अपनी दुर्दशा देखता होगा, समझता होगा, दुर्दशा से डर कर फिर इनके यहाँ पैदा न होने का संकल्प करता होगा और फिर भी मरा बना रहता होगा। किसी अद्भुत मूर्खता है !

सम्भवतः यह सूक्ष्मता जन्मसिद्ध है। छोटे बच्चों में यह वृत्ति पाई जाती है कि जब उन्हें कोई लकड़ी या पत्थर लग-जाता है तब वे अल्प लकड़ी पत्थर को पीटने लगते हैं। वे सोचते हैं कि जैसे हम जानबूझ कर ऊधम करते हैं और मार से डरते हैं उसी प्रकार लकड़ी पत्थर भी डरते होंगे।

बाल्यावस्था की यह सूक्ष्मता किसी न किसी रूपमें साधारण मनुष्य में जन्मभर बनी रहती है और ज्योतिषी लोग जनता की इस सूक्ष्म मनोवृत्ति का उपयोग कर धनधान्य कमाते हैं कैसा भद्दा व्यापार है यह !

पर किस किसको दोष दिया जाय ? बड़े बड़े विद्वान भी अपनी विद्वत्ता बुद्धिमत्ता का उपयोग इसी मार्ग में करते हैं। इसी आधार पर यहाँ ब्रह्माद्वैत दर्शन खड़ा हो गया है जो कहता है कि संसार का प्रत्येक पदार्थ प्रत्येक परमाणु तक सूक्ष्म में सचेतन है अर्थात् वह अनुभव करने की शक्ति रखता है। यह बालमनोवृत्ति ही एकान्तवाद के आधार पर विकसित होकर ब्रह्माद्वैत दर्शन बन गई। खैर, दार्शनिक क्षेत्र में अनेकान्त दृष्टि से कुछ नये विचार तो मैं जगत् को दूंगा ही, पर सब से अधिक आवश्यक है इस प्रकार के टोन टोटकों को निर्मूल करना। मरना क्या है ? मरने के बाद आत्मा किस प्रकार तुरंत दूसरे शरीर में चला जाता है, पुराने शरीर में उसका कोई सम्बन्ध नहीं रहता, न मरा शरीर कुछ अनुभव करता है आदि बात दुनिया को सिन्धाना होगी।

आत्मा मरने के बाद शरीर के आसपास घूमता रहता है, घर में घूमता रहता है, श्मशान में घूमता रहता है, या अंतरीक्ष में चकराता रहता है या दूसरे शरीर की वाट देखता हुआ यमपुरी में बैठा रहता है, या पितृलोक जाकर अपने वेदों की भेंट खाता रहता है, इस प्रकार के न जाने कितने अन्धाविश्वास समाज

में फैले हुए हैं, और इन मूढ़तापूर्ण विश्वासों को टिकाये रखने का काम कर रहे हैं वंदिक ब्राह्मण, क्योंकि इस वहाने से उन्हें पर्याप्त से अधिक भेंट पूजा मिलती है। अपनी इसी भेंट पूजा के लिये भोगजीवी बनकर ये लोग जनता को कुमार्गस्थ किये हुए हैं। मुझे इन अन्धश्रद्धाओं के विरोध में एक पूर्ण और व्यवस्थित योजना का निर्माण करना पड़ेगा। उसमें मैं कितना तथ्य रख सकूँ। यह तो आज नहीं कह सकता पर इसमें सन्देह नहीं कि उसमें सत्य पर्याप्त होगा। जनता की वञ्चना उससे सकेगी और उससे रुकेंगे और सैकड़ों अनर्थ भी।

प्रभु !

इतने में आया गोशाल । बोला-बहुत सुन्दर नगर है मैंने उपेक्षा से कहा-अच्छा ।

वह बोला-जब आप आहार के लिये जायेंगे तब देखकर कहेंगे कि मैं ठीक कहता था ।

मैंने कहा-पर मुझे आज आहार नहीं करना है, मेरा उपवास है ।

गोशाल-पर मुझे तो बड़ी भूख लगी है । मैं तो भिक्षा के लिये जाऊंगा ।

मैंने कहा-अवश्य जाओ ! पर इस बात का ध्यान रखना कि स्वाद के लोभ में कहीं नरमांस न खाजाओ ।

गोशाल-पैसा कैसे होगा प्रभु, मैं उस घर में जाऊंगा ही नहीं, जहाँ मांस की गन्ध भी आती होगी ।

मैंने कहा-अच्छी बात है, फिर भी सम्हलकर रहना । थोड़ी देर बाद गोशाल भिक्षा के लिये नगर की तरफ

बढ़ा गया । मैं इस टोटके की बात पर विचार करता रहा । रह

रह कर यही बात ध्यान में आती रही कि आज ये ज्योतिषी लोग अपनी जीविका के लिये जैसे वीभत्स कृत्य कराते हैं, उनका ठिकाना नहीं।

सोचता हूँ कि अगर गोशाल को यह बात मालूम होगी तो वह खूब उपद्रव करेगा, पर उस चालाक ज्योतिषी ने इस बात का ध्यान पहिले से ही रक्खा है। इसलिये उसने कहा था कि बाहर के साधु को आहार देना, और सम्भवतः बाहर के साधु को भी पता लगजाय तो तुरन्त घर बदलने की बात है। इस प्रकार उपद्रव से बचने की पूरी सतर्कता रक्खी गई है। खेद है कि ये पण्डित लोग पाप कराने में जितने सतर्क रहते हैं उतने सत्य में नहीं रहते। अगर रहत तो उनका भी भला होता और जनता का भी भला होता।

दो मुहूर्त में गोशाल भोजन करके आगया। भोजन की और भोजन करानेवाली सेठानी की बड़ी प्रशंसा करने लगा। बोला-आज तक न तो इतने आदर से मुझे किसी ने भोजन कराया, न इतना स्वादिष्ट भोजन मिला।

मैंने कहा-खूब स्वादिष्ट खीर खाई है न ?

बोला-हां !

मैंने कहा-उसमें खूब मधु भी पड़ा था।

बोला-हां !

मैंने कहा-और एलची वगैरह मसाले भी खूब थे।

बोला-जी हां ! बिलकुल ठीक। आप से यह सब

किसने कहा ?

मैंने उसकी बात अनसुनी करके कहा-और सेठानी का नाम धीमद्रा था न ?

गोशाल बोला-नाम तो मैंने नहीं पूछा, पर इतना मैंने सुना था कि किन्हीं ने उसे श्रीभद्रा नाम से पुकारा था, पर आप से यह सब कहा किसने ?

मै-भेरे ज्ञान ने कहा । मैं पहिले ही जान गया था कि आज तुम नरमांस का भोजन करोगे । अन्ततः वही हुआ । उस खीर में नरमांस नररक्त यहाँ तक कि नख और बाल तक मिले थे ।

अब तो गोशाल बहुत घबराया । ग्लानिसे थोड़ी देर में उसे उल्टी हागई । उल्टी को उसने ध्यान से देखा तो उसमें बाल और नख के छोटे छोटे टुकड़े दिखाई दिये । वह क्रोध से कांपने लगा और क्रोध में ही नगर की तरफ भागा । तीन मुहूर्त में लौटा । अभी भी उसके चेहरे पर कठोरता के भाव थे ।

सेठ सेठानी उसे नहीं मिले, तब सारे मुहल्ले को हजारों गालियाँ देकर आँ सेठ के घर में आग लगाकर चला आया ।

मुझे यह सब सुनाकर गोशाल बड़बड़ाता ही रहा । बोला-आखिर जो होना होता है होकर ही रहता है । नियतिवाद ही सच्चा है ।

३७ — पथिक का उत्तरदायित्व

१२ मम्मेशी ६४३६ इ. सं.

आने जाने में मनुष्य इतना अनुत्तरदायी है कि वह इस बात का तनिक भी ध्यान नहीं रखता कि दूसरों के प्रति भी हमारा कुछ कर्तव्य है । वह अच्छे से अच्छे स्थानपर जायगा तो उसे गंदा कर देगा, आग जलायगा तो बिना बुझाये चलदेगा । मनुष्य के भीतर यह पशुता पूरी मात्रा में विद्यमान है । गत रात्रिमें इसका बड़ा कटुभा अनुभव मिला ।

मैं हांग्रु गांव के बाहर ठहरा हुआ था कि रात्रिके पहिले पहर में वहां एक सार्थ आकर ठहरगया, पिछले पहर ठंड अधिक पड़ने से भुन लोगों ने जगह जगह आग जलाई। और सूर्योदय के पहिले ही आग को जलती छोड़कर चल दिये। मैदान में घास सब जगह था और वह सूख गया था इसलिये उसके सहारे आग फैलने लगी। जगह जगह आग जलाई गई थी इसलिये फैलते फैलते वह मेरे चारों तरफ फैल गई। गोशाल चिल्लाया और भाग जाने की प्रेरणा की, पर एक तो ऐसे साधारण से संकट से डर कर भागना ठीक नहीं मालूम हुआ, दूसरे भागने का रास्ता बन्द ही होगया था क्योंकि मेरे चारों तरफ आग फैल गई थी, तीसरे जहां मैं खड़ा था उसके चारों तरफ हाथ हाथ तक घास नहीं था और फिर मैं नग्न था, कपड़ा होता तो आग कपड़े को पकड़कर मुझे सिर तक जला सकती थी, इन सब बातों से मैं स्थिर रहा। यों भी मृत्युंजय बनने के लिये मेरा हृद रहना ही ठीक था। आग मेरे पास तक आई, ज्वालाओं की उष्णता से मेरे पैरों में वेदना हुई पर मैंने उपेक्षा ही की। थोड़ी देर में आग्ने शान्त होगई। पर मैं इस बात का विचार करने लगा कि मनुष्य अपनी लापर्वाही से दूसरों का कितना नुकसान कर जाता है। प्रत्येक पथिक का यह उत्तरदायित्व है कि जहां से जाय वहां कोई ऐसा कार्य न कर जाय जिससे पीछे रहनेवालों या पीछे आनेवालों को कष्ट हो। देखकर उठाना, देखकर रन्धना देखकर मल सूत्र निक्षेपण करना आदि प्रत्येक पथिक या प्रत्येक व्यक्ति का आवश्यक और प्रथम कर्तव्य होना चाहिये। मैं अपनी साधु संस्था में इस विषय के नियम अनिवार्य कर दूंगा।

५ जिल्ली ६४३६ इ. सं.

३८-श्रमण विरोध

आजकल श्रमण और ब्राह्मणों का विरोध अत्युग्र होता है। ब्राह्मण संस्था जीर्ण होगई है। समाज सेवा का जो कुछ कार्य वह कर सकती थी कर चुकी। जीविका की दृष्टि से कुछ क्रिया-कांड कराने के सिवाय उसका कोई कार्य नहीं रह गया है। सदा-चार मेवा त्याग का कोई कार्यक्रम इनके पास नहीं है, समाज की दशा को सुधारने की बात भी ये नहीं करते। समाज साधारणतः लड़िका उपालोक होता है उसकी इस दुबलता और मूढ़ता का उपयोग कर ब्राह्मण लोग दिन पूरे कर रहे हैं। श्रमण लोग कान्तिकारी हैं, सुधारक हैं विचारक हैं तपस्वी हैं त्यगी हैं, एक नये संसार का निर्माण करना चाहते हैं। जनता कई भागों में विभक्त है। कुछ तो ब्राह्मण भक्त हैं, जो कि अन्धश्रद्धा और लालियों के चंगुल में फंसी हुई हैं। कुछ श्रमण भक्त हैं, जो कि सुधारक हैं जातिवाद के आक्रमण से जो पीड़ित हैं वे लोग श्रमणों की तरफ झुक रहे हैं। कुछ लोग दोनों को मानते हैं। पशुकाव श्रमणों की तरफ बढ़ रहा है।

ब्राह्मणों में भी ऐसे विचारक हैं जो ब्राह्मणों की दुकान-दारी से ऊब गये हैं पर बहुत कम हैं। अधिया में श्रमणों का प्रभाव अधिक है, अधिकतर श्रमण शत्रिय ही हैं फिर भी शत्रियों के द्वारा श्रमण सताये जाते हैं। इसका एक कारण यह है कि हर एक राजा अपने गुप्तचर को श्रमण का वेप देता है। गुप्तचरों को श्रमण वेप में कुछ सुभीता होता है पर यह ब्राह्मणों का बहुत घंघ भी है। आजकल राजाओं के यहाँ मंत्री और पुरोहित अधिकतर ब्राह्मण ही होते हैं, वे श्रमणों को बदनाम करने के लिये भी गुप्तचरों को श्रमण का वेप देते हैं। फल यह हुआ है श्रमण लोग राजपुत्रों के द्वारा अनावश्यक रूप में भी सताये जाते हैं। इस

वहाने भी ब्राह्मणों के द्वारा श्रमणों का दमन होता है। वैश्य दोनों के पुजारी है। वे स्वर्ग की कामना से ब्राह्मणों की पूजा भी करते हैं और श्रमण के आशीर्वाद से धन तथा सन्तान में वृद्धि की आशा कर श्रमण की भी भक्ति करते हैं।

वैश्यों को श्रमण भक्ति का एक लाभ यह भी है कि उनके चारों ओर में शूद्रों का आदर बढ़ जाता है, क्योंकि शूद्र प्रायः श्रमण-भक्त हैं। श्रमण लोग शूद्रों के सामाजिक अधिकार बढ़ाने का प्रयत्न भी करते हैं। इस श्रमण ब्राह्मण संघर्ष का परिणाम यह हुआ है कि कहीं कहीं श्रमणों को निष्कारण ही सनाया जाता है, तानिक तानिक सी बात में अपमान किया जाता है उनकी हँसी उड़ाई जाती है।

आज लांगलगांव में आया। यहां एक लांगली का मन्दिर है उसी में ठहरा। यहां बहुत से बालक खेल रहे थे। हम दोनों को देखते ही बालक हमारी हँसी उड़ाने लगे, तालियाँ पीट पीट पीट कर चिड़ाने लगे। निःसन्देह इनके माँ बाप-श्रमण विरोधी हैं उन्हीं के संस्कार बालकों पर पड़े हैं। गोशाल को यह सहन न हुआ उसने बालकों को खूब डराया धमकाया। बालक डर कर भागे और अपने बापों को लेआये। उनमें पहिले तो गोशाल को मारा, पर गोशाल पीट पीट कर भी उनकी निन्दा करता रहा, तब उनमें मुझे भी मारा। पर मैं विलकुल मौन और निश्चेष्ट रहा, इससे उनमें मुझे कोई शक्तिशाली योगी समझा, तब क्षमा मांग कर चले गये।

श्रमणों को अपनी तपस्या और सहिष्णुता से ही जनता के मन को जीतना है। मैं तो इस मार्ग में अधिक से अधिक आगे बढ़ना चाहता हूँ। इससे बातचरण श्रमणों के अनुकूल होगा, श्रमणों की महिमा बढ़ेगी तब सामाजिक क्रांति का मार्ग सरल होगा।

११ जित्नी १४३६ इ. सं.

आज चोगक गांव में आये। यहां कहीं ब्राह्मण भोजन के लिये ग्मोई बन रही थी। गोशाल वहां भिक्षा के लिये गया। तब निष्कारण ही ब्राह्मणों ने उसे पीटा। जब जनता के कुछ लोगों ने विरोध किया तब उनसे कहा गया कि यह चोर समझा। यह छिप छिपकर देखना था इसलिये हमने इन्हे चोर समझा। यह उनका निपट बहाना था। मूल बात भ्रमण विरोध की थी।

पर जनता के कुछ लोगों को ब्राह्मणों का यह बहाना अच्छा नहीं, इसलिये उनमें से किसी ने गोष्ठी मंडप में चुपचाप आग लगा दी। इसलिये मंडप जल गया।

१४ जित्नी १४३६ इ. सं.

आज कलंबुक ग्राम में आये। यहां श्रेष्ठ और कालहस्ती नामक दो शैलपालक भाई रहते थे। इनने हमें चोर समझा और पकड़ लिया। पर मंडप ने पीछे से पहिचान लिया। मेघ पिताजी के समय में हमारे यहां नौकरों को चुका था। इसलिये पहिचानने पर क्षमा मांगी और हमें छोड़ दिया। गुप्तचरों को भ्रमण वेप देने से येही ही भ्रमपूर्ण दुर्वटनाएँ हो रही हैं।

१० घामा १४३६ इ. सं.

यह सोचकर मैं लाट देश की तरफ गया कि देखू तो भ्रमण संस्था के विषय में इस तरफ लोगों के क्या विचार हैं। पर यहां मुझे निराश होना पड़ा। यहां सब के सब आदमी भ्रमण-विरोधी हैं।

लाट देश में प्रवेश करते ही यहां के लोग मुंडा मुंडा भिखमंगा कहकर नाक सिकोड़ने लगे, कोट पत्थर मारने लगे, ऊपर ऊंचे छोटने लगे, कोई चिड़ाने लगे, कोई विद्वयक की

तरह नकल करने लगे, गाड़ी देना तो बहुत साधारण बात थी। दो चार दिन में एक-दो बार कहीं भिक्षा में रूखा सूखा मिलता था, नहीं तो कोई भिक्षा भी न देता था।

गोशाल इन बातों से बहुत घबराया। उसके अनुरोध से मुझे लाट देश से लौटना पड़ा। कहीं कहीं मेरे शांत व्यवहार से लोगों पर कुछ असर पड़ा होगा, फिर भी अभी यह भूमि श्रमणों के योग्य नहीं है। सम्भवतः लोकोत्तर महर्षिकता के बिना यहां कुछ कार्य नहीं हो सकता।

अस्तु, एक नई जनता का अतुल्य हुआ यही सन्तोष है।

१६ धामा १४३६ इ. सं.

आसमान में मेघ छाने लगे थे, बिजली चमकने लगी थी। इसलिये लाट देश के बाहर ही कहीं चातुर्मास बिताने के लिये हम लोग लौट रहे थे। इधर से दो आदमी जो डकैत मालूम होते थे लाट देश में घुस रहे थे। इतने में अंतरीक्ष से दोनों पर बिजली गिरी और दोनों मर गये। उन दोनों के हाथ में खुली नंगी तलवारें थीं। सम्भवतः उसी के कारण उनपर बिजली पड़ी। लोहे के ऊपर बिजली अधिकतर गिरती है।

गोशाल बोला—ये लोग भी श्रमण विरोधी थे और अपने को मारने आरहे थे इसलिये इन्द्र ने वज्र फेंककर दोनों को समाप्त कर दिया।

मैं मन ही मन मुन्नकराया। ऐसे ऐसे घोर संकटों में इन्द्र की नींद खुलती नहीं, आज ही अज्ञानक खुल गई। पर मैंने कहा कुछ नहीं। अच्छा हुआ बेचारे गोशाल के मन को सान्त्वना होगई।

१७ घनी १४३६ इ. सं.

भदिलपुर में पांचवाँ चोमासा पूरा किया। यहां भी

श्रमणों के विह्वल वातावरण था। प्रारम्भ के कुछ दिनों तक तो भिक्षा नहीं मिलती थी। बाद में मेरी निस्पृहता शान्ति आदि देखकर श्रमणों के बारे में लोगों के विचार बदलने लगे, भिक्षा मिलने लगी। फिर भी अभी वातावरण को पूरी तरह अनुकूल होने में समय लगेगा।

२८ वंती ९४३६ इ.सं.

आज कदलीग्राम आया। यहां भी श्रमण विरोधी वातावरण था। गोशाल भोजन करने गया तो लोगों ने उसे भोजन नो दिया पर खादाइ आदि कहकर काफी गालियाँ भी दीं। भोजन के लिये गोशाल पर सब सहगया, पर मैं तो भिक्षा लेने गया ही नहीं। सम्भव है मेरे भिक्षा न लेने से यहां के लोग समझ जायें कि श्रमण खादाइ नहीं होते।

१० चत्री ९४३६ इ.सं.

वाँच क गाँव में मैंने भोजन ठिग था। पर आज जंबू गाँव में आया तो यहां भोजन नहीं लिया। यहां के लोगों ने भिक्षुओं के लिये सदाव्रत खोल रक्खा है। किन्ती के यहां जाओ तो वे लाग भिक्षा न देकर अपने सदाव्रत में भेज देते हैं। यहां जो कर्मचारी रक्खे गये हैं वे अपमान तिरस्कार करते हुए भिक्षुओं को भोजन कराते हैं। गोशाल न यह सब सहकर भोजन कर लिया। गोशाल से ही माटूम हुआ कि माघारण भिक्षुक से श्रमण को अधिक गालियाँ मिलती हैं, इनलिये भी मैं नहीं गया।

बिना भोजन किये विहार करने समय में सदाव्रत के सामने से ही निकला। मुझे आते देखकर पहिले तो कर्मचारियों ने नाक मुँह निकोड़ा, पर जब मैंने भिक्षा नहीं ली तब उनके पुकारा। पर मैं अपनी गति से आगे बढ़ता ही गया। गोशाल ने कहा-तुम लाग श्रमणों का तिरस्कार करते हो, अवश्य ही,

तुम्हारे यहां प्रभु भिक्षा न लेंगे ! तब वे लोग क्षमा मांगकर भोजन के लिये आग्रह करने लगे ! पर मैंने भिक्षा नहीं ली ।

मैं अपने तर्षि में साधुओं के लिये नियम कर दूंगा कि कोई भी साधु सदाव्रत में भोजन न ले ।

मेरे सदाव्रत में भोजन न लेने से श्रमणों के बारे में इस गांव का वातावरण अच्छा ही हुआ ।

६-सत्येशा ९४३७ इ. सं.

तुम्हारे गांव में आया यहां एक मर्मभेदी समाचार सुना । पार्श्वनाथ की सम्प्रदाय के मुनिचन्द्राचार्य नामक श्रमण को रातमें आश्रमका ले मार डाला । सुनते हैं ब्राह्मणों की इनपर बहुत दिनों से तीखी दृष्टि थी । आश्रमकों को उनसे पड्यंत्र में शामिल किया और तब उनसे रातमें चोर के बहाने उन्हें मार डाला । पर श्रमणों के बारेमें इसका परिणाम अच्छा ही हुआ । इस निरपराध हत्या से सारा गांव श्रमणभक्त बन गया । मुनि की अत्येष्टि क्रिया में सारा गांव शामिल हुआ और वातावरण ब्राह्मणों के प्रतिकूल और श्रमणों के अनुकूल होगया । मैंने भी पार्श्वपत्नियों के त्याग आदि के बारेमें लोगों से चर्चा की और श्रमणों की प्रशंसा की ।

१९-सत्येशा ९४३७ इ. सं.

कूपिका ग्राम में हम दोनों का आश्रमों ने खूब सताया । इतने में दो परिव्राजिकाएँ वहां से निकलीं । उनसे देखा कि दो श्रमण सताये जा रहे हैं । मेरी निर्भयता निश्चलता देखकर उनपर बहुत असर पड़ा और उनके मेरी वन्दना की । आश्रमकों को डर लगा कि सम्भवतः लोकमत उनके विरुद्ध होजायगा इसलिये उनसे हमें छोड़ दिया ।

पर इन संकटों को देखकर गौशाल घबरा गया । इसलिये जब मैं विशालपुरी की तरफ जा रहा था तब एक विक्र पर

पहुँचने पर गोशाल ने मेरे साथ आने से इनकार कर दिया।
वाला-आपके साथ रहने से मुझे बहुत संकटों में पड़ना पड़ता है।

मैंने कहा-जैसी तुम्हारी इच्छा।

गोशाल अलग होगया। श्रमण ब्राह्मण संघर्ष के कष्ट उसे
अनह्य होगये थे। पर वह नहीं जानता कि यही तो सत्य-विजय
का मार्ग है।

३९ - दुःख निमन्त्रण हेय

२४ सत्यशा ९४३७ इतिहास संवत्

मनुष्य में दुःख सहने की शक्ति होना चाहिये, जिसमें
कष्ट सहिष्णुता नहीं है वह तपस्वी नहीं बन सकता, और न पूरी
तरह लोकहित के कार्य में लगसकता है। पर जो लोग जानबूझ
कर दुःख को निमन्त्रण देते हैं वे ठीक नहीं करते। वे समझते हैं
कि दुःख सहने से ही तप होजायगा। दुःख सहने की अपने
जीवन के लिये या लोकहित के लिये क्या उपयोगिता है इसका
विचार नहीं करते। कई लोग चारों तरफ अंगीठी जलाकर
उष्णता सहने का प्रदर्शन करते हैं, कोई ठंडे से ठंडे जल में
नहाकर ठंडी हवा में बैठते हैं। जो लोग प्रदर्शन के लिये यह सब
करते हैं वे तो दम्भी बंचक हैं पर जो लोग दुःख को ही धर्म
समझकर दुःख सहते हैं और दुःख को निमन्त्रण देकर धर्म होने
का भ्रम करते हैं वे भी मिथ्यात्वी हैं। इन बाहरी तपों से न तो
आत्मा का उद्धार होसकता है न लोकहित होसकता है। असली
तप तो भीतरी तप हैं। अपने दोषों को देखना दूसरों की सेवा
करना चिन्तन मनन करना आदि भीतरी तप हैं। बाहरी तपों
की सार्थकता भीतरी तपों की प्राप्ति में है। कोरे बाहरी तप किसी
काम के नहीं। बल्कि कभी कभी वे बड़ा अनर्थ कर जाते हैं।

गत रात्रि की बात है। मैं एक टेकरी के नीचे ध्यान लगा कर बैठा था। टेकरी के ऊपरी भाग में एक ऐसा वृक्ष था जो आड़ा होकर मेरे सिर पर फैला हुआ था। रात्रि के पिछले पहर एक तापसी वहां आई। उसके बड़े बड़े जटा थे, बल्कल उसने पहिन रखे थे। निकट के कुंड में उसने स्नान किया और टेकरी पर चढ़कर उस वृक्ष पर चढ़ी और उसकी ऊपरी शाखाओं को पकड़कर नीची शाखाओं पर खड़ी होगई तीव्र वेग से ठंडी हवा चल रही थी, और वह ठंड के मारे कांप रही थी, दंतवीणा बजा रही थी। इस प्रकार के घोर कष्ट सहने से असीम धर्म होजायगा ऐसी उसकी समझ थी, पर उसके इस प्रयत्न का फल था दूसरों को घोर कष्ट, जिससे कि पाप होरहा था।

तापसी ठीक मेरे सिर पर थी। उसके बल्कलों में से जटाओं में से पानी की बूंदें गिर कर मेरे ऊपर पड़ती थीं। उधर ठंडी बूंदें और ठंडी हवा, इधर नग्नशरीर, इससे पर्याप्त शीत वेदना होरही थी।

यह बात दूसरी है कि उस वेदना ने मेरे मनको स्पर्श नहीं कर पाया। प्राग्भ में कुछ क्षण तो मुझे वेदना हुई, पीछे मैं अपनी गुत्थी सुलभाने में लगगया। इसलिये सधरे तक पता ही न लगा कि शरीर पर क्या बीतरही है।

इस ध्यान का परिणाम यह हुआ कि मेरी गुत्थी सुलभ गई। बहुत दिनों से मैं इस विचार में था कि जगत के आकार के विषय में निर्णय करूं। क्योंकि जगत् के आकार का निर्णय किये बिना आत्मवाद पर विश्वास कराना कठिन है, और आत्मवाद पर विश्वास कराये बिना ऐहिक-फल-निरपेक्ष धर्म कराना कठिन है। इसलिये लोक का ज्ञान आवश्यक है जिससे स्वर्ग नरक आदि की व्यवस्था बनाई जासके।

लौन ब्रेठा था कि लुहार की आवाज मेरे कानोंमें पड़ी। वह चिल्ला रहा था—इस नंगे को यहां किसने बुलाया ? छः महीने में तो मैं यहां आया और आते ही अपराधकुन की मूर्ति एक श्रमण दिख पड़ा। निकालो इसको यहां से !

मेरी विचारधारा हटी। सब लोग चुप रहे। किसीको साहस न हुआ कि मुझे निकाले। लुहार इससे और भी उत्तेजित हुआ और उत्तेजित होकर वह स्वयं ही मुझे निकालने को आगे बढ़ा। 'सिर तोड़ दूंगा तेरा'—कहता हुआ क्रोध में घन उठाकर दौड़ा। पर बेचाग बहुत निर्बल था इसलिये उसका तन मन क्रोधावेग को न सह सका और घन लिये हुए ही लड़खड़ाकर गिर पड़ा और मूर्च्छित हो गया। लड़खड़ाने में उसके हाथ का गिर पड़ा और मूर्च्छित हो गया। लड़खड़ाने में उसके हाथ का घन उसी के सिर पर पड़ा जिससे उसका सिर फट गया। थोड़ी देर में उसकी मूर्च्छा अनंत मूर्च्छा बन गई। उसके जीव ने शरीर छोड़ दिया। उसका श्रमण-विद्वेष उसका ही घतक सिद्ध हुआ। मुझे इस बात का खेद हुआ कि मेरे निमित्त से उसकी मौत हुई, यद्यपि इसमें मेरा तनिक भी अपराध न था।

मैंने देखा कि लुहार के मरने पर भृत्यों और दासों के मनमें कोई खेद नहीं था। बल्कि उसके लड़खड़ाकर गिरते ही कोई कोई तो मुसकराने लगे थे। इससे मुझे यह समझने में देना न लगा कि भृत्य और दास श्रमण-भक्त हैं। यों-तो जाति-व्यवस्था की दृष्टि से लुहार को भी श्रमण-भक्त होना चाहिये पर महाद्विक होने से इसे ब्राह्मणों का आशीर्वाद मिलता मालूम होता है। जीविका-लोभी ब्राह्मण-वर्ग अर्थ-लाम की दृष्टि से शूद्र को भी सम्मान दे देते हैं। और पीढ़ियों से देवा हुआ शूद्र इतने में ही सन्तुष्ट होजाता है कि दूसरे शूद्रों से मैं अधिक सम्मानित हूँ। जाति-पांति का उच्च-नीचता का भूत शूद्रों के मन में भी खुसी

तरह घुसा हुआ है जिस तरह अन्य चणों के मनमें । वे भी एक दूसरे को नीचा समझने की धुनमें रहते हैं । और किसी भी अवसर पर अपने ही लोगों से उच्च कहलाने का अवसर नहीं चूकते । इसी कारण यह लुहार ब्राह्मणभक्त और उग्र श्रमण-विद्वेपी बन गया था जिसके कारण आज उसने अपना जीवन खोया ।

४१ — यक्षपुजारी की श्रमणभक्ति

१० धामा ९४३६ इ. सं.

गांव गांव घूमता हुआ आज मैं ब्राम्हण गांव आया यहाँ एक यक्षमन्दिर है । इस यक्ष का नाम है विभेलिक, इसलिये जहाँ यक्षमन्दिर है उस उद्यान का नाम है विभेलिकोद्यान । उद्यान अच्छा है, ग्रीष्म ऋतु में भी इसमें हरियाली दिखाई देती है । पर इस उद्यान से जो ठंडक मिली उससे सौरुणी ठंडक मिली इस उद्यान के यक्षमन्दिर के पुजारी से । है तो यह ब्राह्मण, पर बड़ा विचारक और श्रमण-भक्त मालूम हुआ ।

जब मैं पहुंचा तब दिन का तीसरा प्रहर बीत चुका था । पर्याप्त उष्णता थी उष्णता और यात्रा के कारण मैं कुछ थक सा गया था । एक अशोक वृक्ष के नीचे एक शिलापट्ट पर मैं विश्राम करने लगा । थोड़ी देर में यह आया और प्रणाम करके सामने बैठ गया । पाहिले तो परिचय वार्ता हुई, फिर समाजके अन्धविश्वासों रूढ़ियों, मानव की सामाजिक घोर विषमताओं आदि पर चर्चा होने लगी ।

अन्तमें बोला-जीविका के लिये मैं पुजारी का धंधा करता हूँ पर ऐसा ज्ञात होता है कि मैं मोघजीवी हूँ । यक्षपूजा एक आतंक पूजा है आदर्शपूजा नहीं । ब्राह्मण लोग इस क्रियाकांड को जीविका के लिये सुरक्षित रखे हुए हैं ।

मैंने कहा- सचमुच यक्षपूजा हेय है फिर भी यज्ञक्रांति वरावर हेय और वृणित नहीं। श्रमणों का यह ध्येय है कि वे जनता को इस जंजाल से छुड़ायेंगे, और उसके स्थान पर आदर्श व्यक्तियों की पूजा चलायेंगे, जिससे जीवन में कुछ सीखने को मिले। जीवन में कुछ सुधारकता उत्पन्न हो।

पुजारी- मैं बहुत श्रमणभक्त हूँ भगवन् !

मैं- सो तो तुम्हारी बातों से स्पष्ट मात्स्य होता है।

पुजारी- मैं क्रिया से भी श्रमणभक्ति का परिचय देना चाहता हूँ भगवन् !

मैं मुसकराकर बोला- जिसमें तुम्हें आनन्द हो वही करो।

इसके बाद उसने मेरी खूब पगचम्पी की, शरीर पर लेप किया, अच्छे जल से शरीर साफ किया। और नाना तरह के सुगन्धित पुष्पों से द्रोण भरकर मेरे चारों तरफ रख दिये। फूलों का तो मेरे लिये कोई उपयोग नहीं था क्योंकि वे केवल इन्द्रियों की खुराक थे पर पगचम्पी आदि से थकावट दूर हुई और शरीर कुछ अधिक लक्ष्म बना।

पुजारी की भक्ति से ब्राह्मणों के विषय में मेरा दृष्टिकोण ही बदल गया। इसमें सन्देह नहीं कि ब्राह्मण ही आज श्रमणों के उग्र विरोधी हैं। मुझे जो कष्ट सहना पड़े हैं उसमें ब्राह्मणों का प्रच्छन्न हाथ बहुत है। फिर भी ब्राह्मण एक महाशक्ति हैं। इनके पास मस्तिष्क है और पीढ़ियों से वह मस्तिष्क संस्कृत हो रहा है। यह ठीक है कि सद्भिक्तिके कारण उसकी उर्वरता नष्ट होगई है फिर भी उस शक्ति का उपयोग करना आवश्यक है। अगर यह पुजारी ब्राह्मण होकर भी श्रमणभक्त बन सकता है तो

अच्छे अच्छे विद्वान् भी श्रमणभक्त क्यों नहीं बन सकते ? अगर उनका सहयोग मुझे मिल जाय तो मैं अपने ज्ञान का प्रकाश चारों ओर अच्छी तरह फैला सकता हूँ। चन्दन का वृक्ष अपने में सुगन्ध पैदा कर सकता है पर उसे फैलाने का काम तो वायु का ही है। ये ब्राह्मण वायु का कार्य कर सकते हैं। इनके बिना मेरा कार्य अधूरा ही रहेगा। अस्तु ! अभी तो मुझे और भी तपस्या करना है, अन्तिम ज्ञान प्राप्त करना है, श्रमण-विरोधी चातावरण को दूर हटाते हुए श्रमण करना है, लोगों के हृदय पर अपनी तपस्या की छाप मारना है, इसके बाद जब मैं नये धर्म-तीर्थ की स्थापना करूँगा तब सब से पहिले ऐसे विद्वान् ब्राह्मणों की खोज करूँगा जो मेरी इस सुगन्ध को फैलाये।

आज की घटना का स्मरण मेरे हृदय में अल्लास भर रहा है। इतना ही नहीं, वह अशोक वृक्ष भी मेरे उल्लास का एक प्रतीक बन बैठा है।

४२- जीवसमास और अहिंसा

६ धनी ९४३७ इ. सं.

इस भद्रकापुरी में मैंने अपना छद्म चातुर्मास निरुपद्रव रीति से पूरा किया। श्रमणों के वारेमें इस पुरी के लोगों के परिणाम बड़े भद्र हैं और मेरे यहां रहने से, मेरी निस्पृहता देखकर श्रमणों के विषय में इनके मनमें भक्ति पैदा होगई है।

यहीं मैंने अपनी ज्ञानसाधना का एक बड़ा भारी काम पूरा किया है, और वह है जीवसमासों का निर्माण। चातुर्मास में मैंने कीड़ों मकोड़ों पतंगों आदि का पर्याप्त निरीक्षण किया है। और इस बात का निश्चय किया कि किस जीव के कितनी इन्द्रियाँ हैं। यह मैंने देखा कि चलते फिरते इन प्राणियों में दो

इन्द्रियाँ तो प्रत्येक के हैं। एक तो स्पर्श का ज्ञान दूसरे स्वाद का ज्ञान। भाइयों में मुझे स्वाद का ज्ञान नहीं मालूम हुआ फिर भी स्पर्श का ज्ञान अवश्य है। स्पर्शन इन्द्रिय एक मूल और व्यापक इन्द्रिय है जो हर एक प्राणी के पाई जाती है। पर लट वगैरह के गन्ध का ज्ञान नहीं दिखाई दिया, इसलिये इन्हें द्वीन्द्रिय ठहराया। चिन्द्रियाँ जिस तरह अन्धेरे में चलती हैं उससे मालूम होता है कि इन्हें अंधेरा उजेला एक सरीखा है पर गन्धज्ञान इनका बहुत तीव्र है। इसलिये इन्हें तीन इन्द्रिय, पतंग आदि को चार इन्द्रिय कहना चाहिये।

एक तरह से यह अच्छा ही हुआ कि चौमासे के प्रारम्भ में ही गोशाल लौट आया था। छः महीना इधर उधर भटककर और लोगों के द्वारा काफी सताया जानेपर वह फिर आगया। मैं समझता हूँ कि वह टिकेगा नहीं, क्योंकि इसकी दृष्टि लोगों से विशेषतः अशिक्षित लोगों से पूजा वसूल करने की है। वह अवसर ढूँढ रहा है कि गमारों का परमगुरु बनजाऊँ। अच्छे हों या बुरे, पके हों या कच्चे, जहाँ जहाँ मैं जाऊँ वहाँ वहाँ गवारों की भीड़ जरूर पहुँचे। सम्भवतः वह यह भी सोचता है कि जब गमारों की भीड़ मेरे पीछे होजायगी तब गमारों की भीड़ से अपना स्वार्थ सिद्ध करने वाले कुछ शिक्षित लोग भी मेरा मुँह ताकने लगेंगे। वह समाज को सुधारना नहीं चाहता; केवल बातों से, संगीत से, नृत्य से लोगों को रिझाकर आकर्षण का पूजा का सुख लूटना चाहता है। इस चातुर्मास में उसकी इस मनोवृत्ति का सूक्ष्म परिचय मिला है। पर कभी न कभी यह पल्लवित होगी।

पर हो ! इसके लिये मैं क्या करूँ ? ऐसे लोग पूरी सफलता तो पा नहीं सकते, केवल क्षेत्र को बश में कर पाते हैं पर काल को नहीं। ये कुछ समय के लिये बरसाती नालों की तरह

सर्वत्र शब्दायमान होजाते हैं पर कुछ दिनों बाद वहां सूखे पत्थर हीं दृष्टि पड़ते हैं, अस्तु गोशाल की मुझे चिन्ता नहीं है। जब तक उसे मेरे साथ रहना हो, रहे। जब जाना हो जाये। इस चातुर्मास में तो उसका कुछ उपयोग भी होगया। जब मैं यह जानना चाहता था किसी प्राणी पर शब्द का प्रभाव पड़ता है या नहीं तब उसकी परीक्षा के लिये चिल्लाने का काम गोशाल ही करता था।

वह भिक्षा में कभी कभी भोजन ले आता था उसे कीड़ियों में बिखेरकर भी उनकी परीक्षा के काम में मुझे सहायता करता था। इस तरह इस चातुर्मास में पर्याप्त प्राणिपरीक्षा की है। और मैंने संसार के सब प्राणियों को एकेन्द्रिय द्वीन्द्रिय त्रीन्द्रिय चतुरिन्द्रिय पंचेन्द्रिय इसप्रकार पांच भागों में विभक्त कर लिया है।

पर मेरा यह प्राणिविज्ञान प्राणिशास्त्र की दृष्टि से नहीं है किन्तु धर्मशास्त्र की दृष्टि से है। संसार को सुखी करना और यथासम्भव अधिक से अधिक अहिंसा का पालन करना मेरा ध्येय है। और यह ध्येय केवल ध्यान का ही विषय नहीं है किन्तु व्यवहार का भी विषय है। इसलिये यह देखना पड़ता है कि हिंसा में तरतमता किस प्रकार है। यों-तो जीवमय संसार में स्वास लेने में भी जीव मरते हैं, कृषिमें, शाकभाजी खाने में भी जीव मरते हैं पर इस हिंसा में और पशु पक्षियों को या कीड़ों मकोड़ों को मार कर खाने की हिंसा में अन्तर है। इस अन्तर को दिखलाये बिना अहिंसा को व्यावहारिक नहीं बनाया जासकता।

इसलिये मैंने श्रेणीविभाग किया है। और जिस प्राणी में जितना अधिक चैतन्य है जितनी अधिक समझदारी है उसकी हत्या में उतना ही अधिक पाप है ऐसा निश्चय किया है। इस

प्रकार एकेन्द्रिय की अपेक्षा द्वीन्द्रिय आदि में अधिक पाप है।

पर इस प्रकार का विचार करते समय मुझे पंचेन्द्रिय प्राणियों को दो भागों में विभक्त करना पड़ा है। कुछ प्राणी तो ऐसे हैं जो मनुष्य के भावों को समझ सकते हैं। मनुष्य उन्हें सिखा सकता है, अपनी भाषा के संकेत समझा सकता है, वे मनुष्य के चेहरे को पढ़ सकते हैं, मनुष्य की अच्छी बुरी चेष्टाओं को या स्वर को पहिचान सकते हैं उससे प्रेम या वैर कर सकते हैं, इस प्रकार मनुष्य के साथ किसी न किसी तरह के कौटुम्बिक सम्बन्ध रखने की योग्यता रखते हैं। उनकी हिंसा करने में बहुत पाप है, और उनकी हिंसा में कम पाप है जो ऐसी योग्यता नहीं रखते, भले ही उनके पाँचों इन्द्रियाँ हों।

अनुभव से मैंने जाना है कि जिनके पाँच से कम इन्द्रियाँ हैं उनमें इस प्रकार समझदारी, जिससे वे मनुष्य से सामाजिकता स्थापित कर सकें, नहीं होती। इसलिये मनुष्य की दृष्टि से वे असंज्ञी ही कहलाये। इस प्रकार चतुरिन्द्रिय तक सबको असंज्ञी, पंचेन्द्रिय में कुछ को असंज्ञी ठहराया है। इससे हिंसा अहिंसा के निर्णय करने में, हिंसा की तरतमता जानने में सुभीता होगा।

कुछ दर्शन ऐसे हैं जो मानते हैं कि प्रत्येक जीव के साथ मन होता है, यह बात ठीक है। वैसा मन कीड़ी मकौड़ियों में भी होता है, वे अपने पक्ष की और दूसरे पक्ष की कीड़ियों को पहिचानती हैं, लड़ती हैं, सहयोग करती हैं, संग्रह करती हैं, घर बनाती हैं परस्पर में उनमें पूरी सामाजिकता होती है, इसलिये उन्हें मन तो है, फिर भी मैं उन्हें समनस्क नहीं कहना चाहता क्योंकि प्राणिमात्र के जो भावमन या तुच्छ मन है उससे किसी को समनस्क कहना व्यर्थ है, उससे हिंसा अहिंसा की तरतमता

नहीं बताई जा सकती। इससे कीड़ी की हत्या और पशुपक्षी की हत्या एक ही श्रेणी की बनजाती है इससे लोग अहिंसा को अव्यवहार्य मानकर टाल देते हैं।

हिंसा अहिंसा का विचार मनुष्य को करना है। किस जीव की हिंसा से उसके परिणामों पर न्यूनाधिक प्रभाव पड़ता है इसका विचार करते समय मनुष्य की सामाजिकता विचारणीय है। इसलिये संज्ञी असंज्ञी या समनस्क असमनस्क का विचार करते समय मैंने मनुष्य की अपेक्षा से निर्णय किया है। कीड़ी कीड़ी के लिये समनस्क होसकती है पर मनुष्य के लिये वह अमनस्क ही है। इसलिये मनुष्य कीड़ों को बचाने के लिये जितना प्रयत्न करता है उतना ही प्रयत्न पशुपक्षियों को बचाने के लिये करे यह ठीक नहीं, इसलिये समनस्क अमनस्क भेद ठीक ही है। इस प्रकार आज मैंने एकेन्द्रिय, दोइन्द्रिय, तनि इन्द्रिय, चार इन्द्रिय, असंज्ञी पंचेन्द्रिय, संज्ञी पंचेन्द्रिय इसप्रकार छः भागों में जीवों का समास किया, इससे हिंसा अहिंसा की व्यवहार्यता में बड़ी सुविधा होगी। अब यह स्पष्ट विधान बनाया जासकता है कि एकेन्द्रिय की हिंसा तो अनिवार्य है पर दो इन्द्रिय आदि की हिंसा रोकना चाहिये और संज्ञी पंचेन्द्रिय की हिंसा का बचाव सब से अधिक करना चाहिये। गोशाल को भी मैंने यह बात समझा दी है।

१ चिंगा ९४३७ इ. सं.

गोशाल में चपलता बहुत है और लड़कपन सरीखा उन्माद भी। आज जब वह मेरे साथ आरहा था तब वन में उसने बहुत सी वनस्पति का नाश किया। चलते चलते किसी झाड़ की शाखा तोड़ देना, कोई पौधा उखाड़ देना, किसी को कुचल देना, इस प्रकार कुछ न कुछ उपद्रव करते चलना उसका स्वभाव सा बन गया था। यह सब देखकर मैंने कहा—गोशाल

वेचारे झाड़ों को व्यर्थ कष्ट क्यों दे रहे हो ?

गोशाल बोला-झाड़ू तो एकेन्द्रिय है भगवन्, उनके विषय में हिंसा अहिंसा का क्या विचार ?

मै- चलते फिरते तस जीवों के बराबर विचार भले ही न किया जाय पर विचार तो करना ही चाहिये ।

गोशाल-तब तो स्वास लेने का भी विचार करना पड़ेगा ।

मै-स्वास लेने का विचार नहीं किया जासकता क्योंकि उसमें वे सूक्ष्म प्राणी मरते हैं जिन्हें हम देख नहीं सकते हैं । पर झाड़ू तो स्थूल प्राणी है सूक्ष्म और स्थूलों की हिंसा में बहुत अंतर है । सूक्ष्म प्राणियों की हिंसा के विषय में संयम पाला नहीं जासकता पर स्थूल प्राणियों की हिंसा के विषय में संयम पाला जासकता है ।

इसके बाद गोशाल चुप होगया और फिर उसने निरर्थक उपद्रव नहीं किया ।

इसके बाद जब मै ध्यान लगाने बैठा तब मैने तय किया कि जीवलमास छः के स्थान पर सात कर देना चाहिये । सूक्ष्म एकेन्द्रिय, स्थूल एकेन्द्रिय, दोइन्द्रिय, तीनइन्द्रिय, चारइन्द्रिय, असंज्ञीपंचेन्द्रिय, संज्ञीपंचेन्द्रिय । सूक्ष्म एकेन्द्रिय की हिंसा अनिवार्य है, स्थूल एकेन्द्रिय की हिंसा निरर्थक न करना चाहिये, बाकी तस जीवों की हिंसा उनके निरपराध होने पर जान बूझकर कदापि न करना चाहिये । छः की अपेक्षा सात जीवलमास मानने से अहिंसा के सूक्ष्म विचार और उनकी व्यवहार्यता का अच्छा समन्वय होता है ।

२८-महमेशी १४३८ इ. सं.

गत छः वर्षों के भ्रमण और तप का इतना प्रभाव तो

हुआ है कि श्रमण विरोधी वातावरण बहुत कुछ शांत होगया है। यही कारण है कि इधर दस ग्यारह माह से मेरे ऊपर कोई अपसर्ग नहीं हुआ। और अब लोग मेरा आदर एक राजपुत्र के नाते नहीं किन्तु एक श्रमण के नाते करने लगे हैं। यद्यपि अभी मैं तीर्थंकर नहीं बन पाया हूँ फिर भी लोग मरी बातों का थोड़ा बहुत पालन करने लगे हैं। और पालन न करने पर पश्चात्ताप भी करने लगे हैं।

आज शालिशीर्ष गांव का भद्रक नामका युवक मेरे पास आया और हाथ जोड़कर बोला—भगवन् मैंने आपके सामने मांस न खाने का निश्चय प्रगट किया था पर विवशता के कारण मैं उस निश्चय पर दृढ़ न रह सका।

मैं—ऐसी क्या विवशता थी भद्रक ! शालिशीर्ष ग्राम में शालि दुर्लभ होजाय और मांस सुलभ होजाय ऐसा तो हो नहीं सकता।

भद्रक—सो तो नहीं हो सकता, पर बीमारी में वैद्य ने कहा तुम अगर अंडा न खाओगे तो तुम्हारी रक्तहीनता दूर न होगी। इसलिये मैं अंडा खाने लगा और जब अंडा खाने लगा तब मुर्गी भी खाने लगा।

मैं—शाकाहार से भी रक्तवृद्धि होसकती थी भद्रक। यह एक कुसंस्कार है कि मांस के बिना रक्तवृद्धि नहीं होसकती। गाय महिष अश्व, हरिण आदि जननवर पूर्ण शाकाहारी हैं पर इनमें रक्त की कमी नहीं होती तब मनुष्य को ही उस आपत्ति का सामना क्यों करना पड़ेगा? अस्तु, अंडा लेलिया सो लेलिया, यद्यपि उसका लेना भी हिंसा है, त्याज्य है, पर उसके लेने से तुम मुर्गी क्यों लेने लगे ?

भद्रक—मुर्गी और मुर्गी का अंडा एक ही बात है भगवन् !

मैं- एक ही बात अवश्य है फिर भी हिंसा में बहुत अन्तर है। मुर्गी को मारने पर जितनी उसे वेदना होती है उतनी अंडे को नहीं। क्योंकि अंडे का चैतन्य उतना जाग्रत नहीं हुआ है। जब तक अंगोपांग नहीं बनते तब तक चैतन्य पूरा प्रगट नहीं होता इसलिये सुख दुःख संवेदन भी कम होता है। तदनुसार घातक के भावों पर भी प्रभाव पड़ता है। यद्यपि उचित तो यही है कि तुम न मुर्गी खाओ, न अंडा खाओ, मांस विरत को दोनों का त्याग उचित है पर अगर कभी अंडा खालिया तो इससे मुर्गी भी खालेना चाहिये, यह विचार मिथ्या है।

इसके बाद भद्रक ने दृढ़ प्रतिज्ञा ली कि न मैं कभी मुर्गी खाऊंगा न अंडा।

उसके जाने पर ध्यान लगाने पर मैं सोचने लगा कि जीवसमास वर्णन में मुर्गी और अंडे के बीचमें कुछ भेद बताना जरूरी है। किसी प्राणी की एक वह अवस्था जिसमें उसके अंगोपांगों का निर्माण नहीं हुआ है यहाँ तक कि उनके कोई चिन्ह भी प्रगट नहीं हुए हैं, दूसरी वह अवस्था जिसमें अंगोपांग बनजाने से वह प्राणी के आकार में आगया है, पर्याप्त अन्तर है। यद्यपि प्राणी दोनों हैं फिर भी जब तक अंगोपांग बनने नहीं लगते तब तक प्राणीपन पर्याप्त नहीं है इसलिये उन्हें अपर्याप्त करना चाहिये, याद में पर्याप्त। इस प्रकार सात प्रकार के प्राणियों के दो दो भेद होगये। सात पर्याप्त, सात अपर्याप्त। अपर्याप्त की अपेक्षा पर्याप्त के घात में हिंसा बहुत अधिक है। इस प्रकार चौदह जीवसमासों के बनने से हिंसा अहिंसा का विचार और भी अधिक व्यवस्थित और व्यवहार्य बन गया है।

४३- विरोध और सभ्यता

१८ चिंगा ६४३८

आलभिका नगरी में मेरा सातवां चातुर्मास बहुत अच्छी तरह व्यतीत हुआ यहां भी कोई उपसर्ग नहीं हुआ। श्रमण विरोधी वातावरण अब काफी शान्त होगया है। नये तीर्थ की स्थापना की भीतरी भूमिका तो बन ही रही है पर बाहरी भूमिका भी बन रही है।

चातुर्मास समाप्त कर मैं कुंडक ग्राम आया। यहां एक कामदेव का मन्दिर है। जीवन में काम पुरुषार्थ को भी एक स्थान तो है पर इस तरह काम की मूर्ति बनाकर उसके आगे बीभत्स नृत्य करना ठीक नहीं। मेरे विचार से तो आदर्श गुणों के और आदर्श मनुष्यों के ही मन्दिर बनाना चाहिये। और उनकी उपासना का तरीका भी ऐसा योग्य होना चाहिये जिससे जीवन पर कुछ अच्छा प्रभाव पड़े। मन्दिरों की, उपासना का और उपासना के ध्येय का जो वर्तमान रूप है उसे मैं पसन्द नहीं करता।

गोशाल को मेरे इन विचारों का परिचय है। इसलिये जब मैं विशाल मन्दिर के एक एकान्त भाग में ठहर गया और ध्यान में लीन होगया तब गोशाल ने एक उपद्रव खड़ा कर दिया। ये काम मन्दिर मुझे पसन्द नहीं है इसलिये उसने मूर्ति का भयंकर अपमान किया। मूर्ति के आगे खड़ा होकर उसे पुरुष चिन्ह बताने लगा। यह विरोध नहीं असभ्यता की सीमा थी। इसका परिणाम भी बहुत बुरा हुआ।

थोड़ी देर में मन्दिर का पुजारी आया और उसने गोशाल की यह कुचेष्टा देखली। श्रमणों की निन्दा करने का यह बड़ा अच्छा अवसर था इसका उसने पूरा उपयोग किया। वह चुपचाप जाकर पड़ोस के लोगों को बुलालाया और चुपचाप

गोशाल की कुचेष्टा बतलादी। लोगों ने यह दृश्य देखा तो श्रमणों का धिक्कार करने लगे और बालकों ने तो गोशाल को खून मारा भी। कुछ लोग श्रमणों से सहानुभूति रखते थे, उनमें गोशाल को छुड़ाया तो जरूर, पर उनकी मुखाकृति से मालूम होता था कि उनके मनमें भी श्रमणों से घृणा सी पैदा हो रही है।

सभ्यता और शिष्टाचार भूलने का यह स्वाभाविक परिणाम था। इस घटना से उस गांव का वातावरण इतना श्रमण-विरोधी होगया कि हम फिर उस गांव में ठहर न सके। खैर! मेरा तो उपवास था पर भूखे गोशाल का चिहरा भूखसे जितना उतर गया उतना मार और अपमान से भी नहीं उतरा था। इस दुर्घटना से गोशाल को कुछ सभ्यता का पाठ तो पढ़ना चाहिये पर ऐसा नहीं मालूम होता कि वह सभ्यता का पाठ पड़ेगा।

२७ चिंगा १४३८

राज मर्दन ग्राम में आया और बलदेव के मन्दिर में ठहरा। कुंडक ग्राम की तरह गोशाल ने यहां भी बलदेव की मूर्ति का अपमान किया। और ग्रामवासियों ने मार-पीट की। कुंडक ग्राम की दुर्घटना से कुछ पाठ सीखने की अपेक्षा गोशाल में प्रतिक्रिया ही अधिक हुई। अब वह देवमूर्तियों के साथ साधारण ग्रामवासियों का उग्र विरोधी और अकारण द्वेषी होगया है। अब वह अकारण ही इनका अपमान करने को लालायित रहता है।

पर मुझे उसकी यह बात बिल्कुल पसन्द नहीं। क्योंकि इस तरीके से लोग छुदेव पूजा तो छोड़ेंगे नहीं, उल्टे श्रमण विरोधी बनकर श्रमणों की बात सुनना अस्वीकार कर देंगे। धार्मिक और सामाजिक क्रान्ति के पथ में यह एक बड़ी भारी बाधा होगी।

इस घटना से खिन्न होकर मैंने तुरंत मर्दन ग्राम भी छोड़ दिया। सोचा कि इसकी अपेक्षा तो वन में ठहरना अच्छा। इसलिये मैं शालवन की तरफ ज़ला। वन में पहुँचकर मैंने गोशाल से कहा—गोशाल, ऐसा नहीं ज्ञात होता कि तुम्हें मेरे निकट रहने से कुछ लाभ होगा।

गोशाल सिर्फ नीचा करके चुप रहा।

मैंने कहा—देखो गोशाल, किसी के ऊपर किसी भी तरह का उपदेश लादने का मेरा स्वभाव नहीं है। मैं तो चाहता हूँ कि मेरे निकट में रहने वाले मेरी प्रकृति तथा व्यवहार से ही कर्तव्य को समझकर स्वयं प्रेरित होकर कार्य करें। कुंडक ग्राम में जो दुर्घटना हुई, मैं समझता था उससे तुम सभ्यता का पाठ सीख जाओगे पर तुम्हारे प्रतिक्रियावादी स्वभाव ने तुम्हें ज्ञानी की अपेक्षा अज्ञानी ही अधिक बनाया। जब तुम इतनी सी बात स्वयं नहीं सीख सकते तब मैं तुम्हें कुछ भी नहीं सिखा सकूंगा। तुम सोच नहीं पा रहे हो कि तुम्हारे इन असभ्यतापूर्ण कार्यों से मेरे मार्ग में कैसी बाधा उपस्थित हो रही है, जिस क्रांति के लिये मैंने जीवन लगाया है उसके मार्ग में कैसे रोड़े अटक रहे हैं।

गोशाल ने कहा—तो भगवन् आपने मुझे पहिले ही क्यों न रोक दिया, मैं ऐसा कार्य फिर न करता।

मैंने कहा—क्या अब भी शब्दों से रोकने की जरूरत थी गोशाल, स्वयं प्रेरितता मनुष्यता का चिन्ह है और पर प्रेरितता पशुता का चिन्ह है। थोड़ी बहुत यह मनुष्यता और थोड़ी बहुत यह पशुता हर एक में रहती है, पर ऐसी दुर्घटना होने पर भी और इस प्रकार तुरंत ही गांव छोड़ देने पर भी अगर तुम कुछ न सीख सको तो यह पशुता का अतिरेक ही कहलायगा।

गोशाल—क्षमा करें भगवन्! मैं समझता था कि आप

कुदेव पूजा के विरोधी हैं इसलिये कुदेवों का जो मैं अपमान करता हूँ उससे आप सहमत होंगे ।

मैं-पर ऐसे वीभत्स तरीके से कुदेव पूजा का विरोध करना विद्या से कपड़े का मैल धोना है । तुम्हारी यह वीभत्स असभ्यता तो कुदेव पूजा से भी बुरी है । विरोध मैं भी सभ्यता की मर्यादा न छोड़ना चाहिये ।

गोशाल— तो अब मैं ऐसी असभ्यता का प्रदर्शन न करूंगा ।

४४- मल्लि अर्हत

१२ बुर्धा ९४३९ इतिहास संवत्

शालवन में रहनेवाली एक भिल्लनी ने खूब गालियाँ दीं । मालूम नहीं उसे आयों से ही चिढ़ थी, या श्रमणों से चिढ़ थी, या मेरे नग्न वेप से चिढ़ थी, पर बिना किसी स्पष्ट कारण के वह दिनभर गालियाँ देती रही । बीच बीच में दो चार बार तो उसने कंकड़ भी मारे जब वह थक गई तब मैं वहाँ से चला आया ।

मार्ग में जितशत्रु राजा की सीमा में प्रवेश करने पर शत्रु का गुप्तचर समझकर जितशत्रु के मनुष्यों ने पकड़ लिया और राजा के सामने उपस्थित किया । वहाँ किसी ने मुझे पहिचान लिया । जितशत्रु को जब मेरा परिचय मिला तब उसने क्षमा मांगी ।

वहाँ से विहार कर मैं कल ही इस पुरिमताल नगर में आया हूँ । और इस मल्लि देवी के मन्दिर में ठहरा हूँ । यहाँ वे मन्दिर बहुत देखे, कामदेव आदि के मन्दिरों में भी ठहरा पर इस मन्दिर सरीखा शान्त वातावरण कहीं नहीं पाया ।

यहां मल्लिदेवी की मूर्ति है। मल्लिदेवी की जो कथा सुनी उससे बहुत प्रसन्नता हुई। वह एक राजकुमारी थी। पर अपने ढंग की अलग। साधारणतः राजकुमारियों की चर्चा का विषय होता है शृंगार और विवाह। कली खिलते न खिलते उनपर भौरे गुनगुनाने लगते हैं और उनका सारा ध्यान उसी गुनगुना-हट में चला जाता है। पर मल्लिदेवी बिल्कुल अद्भुत थी। उनका सारा समय तत्वचर्चा और ज्ञान में जाता था। संसार की सेवा करना और क्रान्ति मचाना पुरुषों का ही काम नहीं है स्त्रियों का भी काम है। मल्लिदेवी के हृदय में सेवा की यही महत्वाकांक्षा जागती थी। और इसी के अनुसार उनने काम किया।

चार राजकुमार उनके साथ शादी करना चाहते थे चारों ही मल्लिदेवी के लिये प्राण देने को तैयार थे किन्तु मल्लिदेवी ने उन्हें अपना शिष्य बनाकर छोड़ा। उनने एक अपनी ही सुन्दर मूर्ति बनवाई जो भीतर से पोली थी। और जिसके सिर पर ढक्कन था। उस मूर्ति के भीतर उनने सुगंधित पुष्प, रस आदि भर दिये जो कि कुछ दिन में भरे भरे वहाँ सब गये और उनसे दुर्गन्ध आने लगी। जब तक ढक्कन बंद रहता तब तक दुर्गन्ध दबी रहती और जब ढक्कन खोल दिया जाता तब दुर्गन्ध कमरे में फैल जाती।

इतनी तैयारी करने के बाद, उनने चारों राजकुमारों को विवाह के विषय में चर्चा करने के लिये बुलवाया। आते ही पहिले उनने उसे मूर्ति को देखा। मूर्ति के सौंदर्य से वे बहुत प्रभावित हुए पर ज्यों ही वह मूर्ति के पास आने लगे त्यों ही मल्लिदेवी ने उसका ढक्कन खोल दिया। ढक्कन खुलते ही मूर्ति से ऐसी दुर्गन्ध निकली कि राजकुमारों ने अपनी नाक दवा ली और कुछ हट गये। मल्लिदेवी ने जरा मुस्कराते हुए पूछा 'मूर्ति' के इतने अच्छे सौंदर्य से आप लोग पीछे क्यों हट रहे हैं।

राजकुमारों ने कहा- 'जिस सौंदर्य में ऐसी दुर्गन्ध भरी हो उस सौंदर्य के पास कैसे जाया जा सकता है ।'

मल्लिदेवी बोली-तो क्या आप समझते हैं कि मल्लि की मूर्ति के भीतर ही दुर्गन्ध है मल्लि के शरीर के भीतर दुर्गन्ध नहीं है ? मूर्ति तो पवित्र धातु की है जबकि यह शरीर हाड, मांस, खून आदि अपवित्र धातुओं से बना है । शरीर के भीतर जैसी चीजें डाली जाती हैं उससे भी अधिक सुगन्धित चीजें इस मूर्ति के भीतर डाली गयी हैं । फिर भी जब आप लोग मूर्ति के सौंदर्य से दूर भागते हैं तब इस मल्लि के सौंदर्य से चिपटने की कोशिश क्यों करते हैं ? यह तो मूर्ति से भी अधिक दुर्गन्धित और अपवित्र है ।

मल्लिदेवी की चतुराई काम कर गयी । राजकुमार अत्यन्त लज्जित हुए और उनसे मल्लि के चरणों पर सिर झुका दिया । इसके बाद मल्लि ने गृहत्याग किया, धार्मिक और सामाजिक सुधार के लिये प्रयत्न किया और इन चारों राजकुमारों ने उनके सहयोगी या शिष्य बनकर उनका साथ दिया । और वह इतनी लोक-पूज्य हुई कि आज मैं उनका यह मन्दिर बना हुआ देखता हूँ ।

नारियों को तीर्थ-प्रचार के कार्य में लगाने के लिये मल्लिदेवीका उदाहरण एक अच्छा नमूना है । नारियों में उत्साह भरने के लिये मैं अपने तीर्थ में मल्लिदेवी की कथा को अच्छा स्थान दूंगा । नर और नारी दोनों ही आत्मोत्कर्ष के क्षेत्र में ऊँचे से ऊँचे जा सकते हैं इसका यह सुन्दर उदाहरण होगा और यक्ष मन्दिरों की अपेक्षा इस प्रकार के आदर्श व्यक्तियों के मन्दिर जनता के लिये हजार गुणों कल्याणकारी होंगे । यक्ष मन्दिरों में जो आतंक पूजा का दोष है वह इनमें नहीं होगा ।

मल्लिदेवी की कथा से मुझे एक विशेष बात और मिली कि शरीर की अशुचिता की भावना तुच्छ स्वार्थों को हटाने के लिये काफी उपयोगी होता है। वैराग्य को पैदा करने में और उसे टिकाये रखने में यह बहुत सहायक है। सोचता हूँ इस प्रकार की कुछ भावनाएँ और बनाऊंगा जो संसार के और विषय भोगों के मोह से मनुष्य को बचाकर रख सकें। यह ठीक है कि भावना किसी वस्तु के एक अंग को ही बतलाती है उसके आधार पर तत्व-ज्ञान या दर्शन सरीखी गम्भीर चर्चा नहीं दी जासकती, वह बुद्धि को प्रभावित भी नहीं कर सकती, किन्तु मन को प्रभावित अवश्य कर सकती है और उसके आधार से जीवन की दिशा भी बदली जासकती है।

अस्तु ! यह अशुचि भावना तो है ही, पर एक दिन विचार कर और भी कुछ भावनाएँ निश्चित करूंगा और उसका एक व्यवस्थित पाठ बनाऊंगा।

अभी अभी मेरे मन में यह विचार भी उठा है कि मल्लि-देवी को मैं अपने तीर्थ में कोई खास स्थान दूँ। यद्यपि अभी निश्चय तो नहीं है फिर भी ऐसा ज्ञात होता है कि मैं जिस तीर्थ की स्थापना करूंगा उसे अनादि या बहुत प्राचीन तो सिद्ध करना ही होगा, क्योंकि इस के बिना यह भोला जगत उसकी सचाई पर विश्वास ही न करेगा। वह तो यही कहेगा कि तुम्हारे तीर्थ को हमें क्या जरूरत है ? उसके बिना अगर हमारे पुरखों का उद्धार हो गया तो हमारा भी हो जायगा और अगर यह कह दूँ कि मेरे तीर्थ के बिना आज तक किसी का उद्धार नहीं हुआ है तब तो लोग मुझे पागल समझकर इतने जोर से हँसेंगे कि उस हँसी के प्रवाह में मेरा तीर्थ ही उड़ जायगा। इसलिये सोचता हूँ कि मुझे अपने तीर्थ का संस्थापक बनना ठीक नहीं, जीर्णोद्धारक बनना ठीक होगा और इस प्रकार अनादि से अनन्त काल तक

जीर्णोद्धारकों की श्रेणीका एक सिद्धान्त बनाना होगा और उससे मैं अपने को एक जीर्णोद्धारक मानूंगा और उन जीर्णोद्धारकों में मल्लिदेवी का भी एक नाम होगा। इससे एक पंथ कई काज होंगे। तीर्थ की प्रार्थना की छाप जनता पर जल्दी लग जायगी, तीर्थ के प्रचार में सुभीता होगा, क्योंकि मल्लिदेवी की ऐतिहासिकता और पूज्यता को लोग मानते हैं। इधर मल्लिदेवी को एक तीर्थकर मान लेने से नारियों में भी आत्मविश्वास आत्मगौरव की भावना बढ़ेगी, और साथ ही तीर्थ प्रचार के कार्य में या धार्मिक और सामाजिक क्रांति में नारियों से सहयोग भी मिलेगा।

आज इस मल्लि-मन्दिर में ठहरने से मुझे बहुत ही ज्ञान-सामग्री मिली है। भविष्य में इस का बहुत उपयोग होगा।

४५—सत्य और तथ्य

२४ बुधी १९३९ इ. सं.

गोशाल स्वभाव से बहुत उथला है इसीलिये उसका विनोद भी उथला होता है। आज जब मैं उष्णाक ग्राम की तरफ जा रहा था, तब रास्ते में घर वधू का एक जोड़ा मिला। साथ में चाराती लोग भी थे। इसमें सन्देह नहीं कि दोनों बहुत कुरूप थे। पर इसमें अब घर वधू का क्या बश था। लेकिन गोशाल ने उनकी हँसी उड़ानी शुरू की। 'क्या लंगूर कैसी शकल है !'

इस प्रकार बार बार हँसी उड़ाई, तब चारातियों को क्रोध आगया और वे गोशाल को बांधकर एक बांस बिड़े के पास डालने लगे।

मैं तटस्थ ही रहा। गोशाल का अपराध स्पष्ट था। फिर भी मैं यह सोचता खड़ा रहा कि इस घटना का अंत होजाय फिर गोशाल मेरे साथ चलने लगे।

मुझे खड़ा देखकर मेरे लिहाज से उनने गोशाल को छोड़ दिया। गोशाल मेरे साथ आगया। पर मन ही मन वह मनभनाता रहा। अपनी दुष्कृति का दुष्परिणाम देखकर उसे पश्चात्ताप होना चाहिये था पर गोशाल के चेहरे से ऐसा नहीं मालूम हुआ। सम्भवतः उसमें प्रतिक्रिया होरही थी। थोड़ी देर बाद उस प्रतिक्रिया का परिचय भी मिला।

आगे चलने पर एक गोचर भूमि मिली। जहां बहुत से ग्वाले गाये चरा रहे थे। गोशाल भन्नाया हुआ तो था ही, ग्वालों को डपटता हुआ बोला-अरे, ओ वीभत्स म्लेच्छो, जानवरों के साथियो ! बोलो यह मार्ग कहां जाता है ?

ग्वालने कहा-किस तरह बोलता है रे साधुड़ा ! गाली क्यों बकता है ?

गोशाल ने कहा-अरे दासीपुत्रा, सच बोलने से विगड़ते क्यों हो ? क्या तुम वीभत्स नहीं हो, क्या जानवरों के साथ नहीं रहते ? तब सच बोलने में गाली क्या हुई ?

ग्वालों ने उसकी बात का उत्तर न दिया। कुछ तरुण ग्वाल लट्टु लेकर उसकी तरफ दौड़े, पर कुछ वयस्क ग्वालों ने बचालिया।

आगे बढ़ने पर मैंने गोशाल से कहा-भाई, तुम सत्य का रूप नहीं समझते।

गोशाल-तो क्या मैंने झूठ कहा था ? क्या वे सब जानवर के साथी नहीं थे ? वीभत्स नहीं थे ?

मैं-थे, फिर भी तुम्हारा कहना सत्य नहीं था। सत्य उसे कहते हैं जिससे अपनी और दुनिया की भलाई हो। परन्तु तुम्हारे इस बोलने से न तो दुनिया की भलाई हुई न तुम्हारी भलाई हुई। तथ्य होने से ही सत्य नहीं होजाता, वह हितकर

भी होना चाहिये । हितकर होनेपर अतथ्य भी सत्य होजाता है ।
और अहितकर होनपर तथ्य भी असत्य होजाता है ।

गोशाल चुप रहा ।

मैंने सोचा कि जब मैं आत्मविकास की श्रेणियाँ या गुणस्थान निश्चित करूँगा तब इस बात का ध्यान रखूँगा । अतथ्य तो जीवन के अन्त तक रहें पर असत्य का त्याग जल्दी होना चाहिये ।

४६- पांचव्रत

२२ मुंका ६४३६ इतिहास संवत्

राजगृह नगर में मेरा अठवाँ चातुर्मास पूरा हुआ । राजगृह बहुत समृद्ध नगर है । नगर की ऊपरी चमक भी देखी और भीतरी कालिमा भी । एक तरफ अटूट सम्पत्ति है तो दूसरी तरफ दयनीय अभाव । ऐसा मालूम होता है कि सम्पत्ति एक तरफ सिमिटकर इकट्ठी होगई है और दूसरी तरफ सूत्रा सा पड़गया है । अगर यह सिमिट्टी हुई सम्पत्ति बटजाय तो अभाव-व्रस्त लोगों को इसप्रकार दयनीय अवस्था का अनुभव न करना पड़े । इसलिये यह आवश्यक मालूम होता है कि अपरिग्रह पर पूरा जोर दिया जाय । आज तक साधुओं के लिये अपरिग्रह पर जोर दिया जाता रहा है । वास्तव में वह उचित है । पर केवल इतने से ही समाज की आर्थिक समस्या हल नहीं होसकती । जब तक गृहस्थ भी इस विषय का पालन न करेंगे तब तक केवल साधुओं के पालन से काम नहीं चल सकता । इससे मैंने तय किया है कि साधुओं के लिये जो व्रत बनाये जायें उनका आंशिक पालन गृहस्थों के लिये भी आवश्यक ठहराया जाय । साधुओं का व्रत महाव्रत हो तो गृहस्थों का व्रत अणुव्रत, पर व्रत हो अथवा अपरिग्रह महाव्रत और अपरिग्रह अणुव्रत इस प्रकार व्रत की दो श्रेणियाँ होना चाहियें ।

इस चातुर्मास में व्रतों के वार में काफी विचार किया। और मुख्य व्रतों की संख्या भी नियत कर दी। तय किया कि पांच व्रत मानना चाहिये। अहिंसा तो मुख्य है ही। सत्यवचन और अचौर्य भी आवश्यक है। साथ ही एक ब्रह्मचर्य व्रत भी अवश्य मानना चाहिये। यद्यपि ब्राह्मणों ने भी संन्यासी को ब्रह्मचर्य आवश्यक माना है पर उनका ब्रह्मचर्य साधना नहीं है, अत्यन्त वृद्धावस्था में होने के कारण उपयोगिताशून्य और यत्न-शून्य है।

मैं ब्रह्मचर्य को लोकसाधना का अंग बनाना चाहता हूँ। ब्रह्मचर्य केवल ब्रह्मचर्य के लिये ही न हो, किन्तु वह धर्मप्रचार का विशेष साधक हो। इसलिये मैं सिर्फ वृद्धों को ब्रह्मचारी नहीं बनाना चाहता हूँ किन्तु उन तरुणों को भी ब्रह्मचारी बनाना चाहता हूँ जो साम्प्रदायिक क्रांति और धर्म संस्थापना में जीवन दे सकते हैं। ब्रह्मचर्य के बिना यह कार्य कठिन है। क्योंकि सपत्नीक व्यक्ति धर्म प्रचार के लिये विहार नहीं कर सकता। साथ ही कुटुम्ब बढ़जाने से जीविका की समस्या भी विकट होजाती है।

निःसन्देह वानप्रस्थावस्था में सपत्नीक रहकर भी मनुष्य कुछ काम कर सकता है पर उसमें भी अड़चन हैं। आजकल सपत्नीक रहकर मनुष्य विहार नहीं कर सकता, दूसरे वानप्रस्थ अवस्था में क्रांति के मार्ग में आने वाली कठिनाइयों को भेलना कठिन होता है।

आजकल कुछ श्रमण सम्प्रदाय भी ऐसे हैं जो ब्रह्मचर्य को महत्व नहीं देते, वे चातुर्मास को ही मानते हैं पर इसका परिणाम यह हुआ है कि वे कुछ भी नहीं कर पा रहे हैं। मुझे तो एक क्रांति करना है उसके लिये ऐसे साधु सेवक चाहिये जो युवक हों, कर्मठ हों, और ब्रह्मचारी हों। इन सब बातों का

विचार कर ब्रह्मचर्य को भी एक आवश्यक व्रत मानलिया है। इसका अणु रूप होगा यह कि गृही मनुष्य व्यभिचार से मुक्त रहे।

इसप्रकार अहिंसा सत्य अचर्य ब्रह्मचर्य और अपरिग्रह ये पांच मूलव्रत मानना उचित है। साधुओं के लिये इन्हें महाव्रत कहना होगा और गृहस्थों के लिये अणुव्रत। अन्य सब उपव्रत इन्हीं पांच व्रतों के सहायक होंगे।

४७-बाईस परिपह

११ धनी १४३० ई. सं.

एक बार फिर म्लेच्छ देशों में भ्रमण करके वहाँ के अनुभव प्राप्त करने का प्रयत्न किया। इसलिये वज्रभूमि, शुद्ध भूमि और लाट देशों में घूमा। पर ऐसा मालूम हुआ कि अर्धा यह भूमि धर्म प्रचार के योग्य नहीं है। यहाँ के लोग घोर हिंसक, अकारण द्वेषी और निर्दय हैं। यह सोचकर मैंने यहाँ अपना नवमा चातुर्मास भी बिनाया कि सम्भव है मेरी तपस्या का इसपर कुछ प्रभाव पड़े। पर कुछ भी प्रभाव न पड़ा। यहाँ के लोग मेरे पीछे कुत्ते छोड़ देते थे, कभी पत्थर मारते थे। गालियाँ देना तो मामूली बात थी। गोशाल तो काफी उद्विग्न होगया। सम्भवतः वह चला जाता, पर इस लज्जा के कारण नहीं गया कि एक बार जाकर उसे लौटना पड़ा था।

मैंने इस चातुर्मास में इसी बात का हिसाब लगाया कि कितनी तरह की बाधाएँ साधुको जीतना चाहिये। अधिकांश बाधाएँ तो मेरे जीवन में ही भोगने में आ गईं और मैंने उन्हें जीता, कुछ निकट सम्पर्क में आये हुए लोगों में देखने को मिलीं। मैं समझता हूँ कि अगर मनुष्य इन्हें जीतने की शक्ति न रखें तो बाजकल जनमेवा के मार्ग में आगे बढ़ना, और पूरी तरह

साधुता का पालन करना कठिन है। होसकता है कि इन कष्टों को जीतने का अवसर हरएक को न मिले, परन्तु अगर मिले तो इन्हें जीतने-की शक्ति अवश्य होना चाहिये। वास्तव में इन्हें जीतने में शारीरिक शक्ति की इतनी आवश्यकता नहीं है जितनी मानसिक शक्ति की। मन अगर बलवान हो तो ये बाधाएँ या परिपहें सहज ही जीती जासकती हैं। मन अगर बलवान न हो, संयमी और तपस्वी न हो, तो शरीर में सहनशक्ति अधिक होने पर भी इन्हें जीता नहीं जासकता। परिपहों को जीतने में शारीरिक असमर्थता का इतना विचार नहीं करना है जितना मानसिक असमर्थता और असंयम का।

भूख प्यास और ठण्ड गर्मी ये चार परिपहें तो स्पष्ट हैं। मैंने इनपर पर्याप्त विजय पा ली है। उपवासों का तो मुझे काफी अभ्यास है और इससे मेरे आत्मगौरव की और संयम की काफी रक्षा हुई है। ऐसे अवसर आये हैं जब अगर मैं भिक्षा लेता तो बड़ा अपमानित होना पड़ता और श्रमणों के विषय में लोगों की हीन भावना होजाती। पर उस अवसर पर मेरे उपवासों ने उस दीनता से मुझे बचाया, इससे श्रमणों का गौरव बढ़ा जो भविष्य में सत्यप्रचार में बहुत सहायक होगा।

भूख पर विजय पाने के लिये सिर्फ उपवास ही काफी नहीं है, स्वाद विजय भी जरूरी है। जैसा भी भोजन मिल गया, या जितने परिमाण में मिलगया उतने से ही काम चला लेना और सन्तोष के साथ अपना काम करना भी आवश्यक है। इससे मनुष्य प्रत्येक परिस्थिति में स्वपर कल्याण के कार्य में लगा रह सकता है। अगर अधिक भूखा रहने से पित्त प्रकुप्त होने का भय हो तो कम खाकर, या स्वादहीन वस्तु लेकर मनुष्य भूखपर विजय पासकता है। साधु को इसका अभ्यास तथा मनोबल होना ही चाहिये।

यही बात ठण्ड गर्मी के बारे में है। अभ्यास से बहुत कुछ सहने की आदत पड़जाती है। हां ! शरीर को स्वस्थ रखने का तो ध्यान रखना ही चाहिये पर अधिकांश अवसरों पर होता है यह कि शरीर तो सहने को तैयार रहता है पर मन सहने को तैयार नहीं रहता। यह कमजोरी जाना चाहिये।

डांस मच्छर का कष्ट भी एक परिपह है, जिसे जीतना चाहिये। साधु को प्रायः एकान्त स्थानों में ही उठरना पड़ता है ऐसे स्थान में डांस मच्छर कीड़े मकोड़ों का राज्य रहता है। इन म्लेच्छ देशों में तो मुझे प्रतिदिन इन कष्टों का सामना करना पड़ा है। अगर इसका सामना न कर पाता तो यहां एक दिन भी न उठर पाता। इसलिये स्वपर कल्याण की दृष्टि से दंशम-शक परिपह जीतना भी आवश्यक है।

साधु को विहार तो करना ही पड़ता है इसके लिये उसमें पैदल श्रमण करने की ताकत तो होना ही चाहिये। रथ तथा अन्य वाहनों का उपयोग करना आज कल उसके लिये अचित नहीं है। क्योंकि इससे परिग्रह बढ़ेगा और परार्थीनता पैदा होगी। हां ! नद नदी समुद्र आदि पार करने के लिये नौका का उपयोग करना पड़े तो बात दूसरी है। साधारणतः पैदल विहार ही व्यावहारिक मार्ग है इसलिये थकावट से घबराना न चाहिये। त्र्या परिपह विजय करना चाहिये।

इसी प्रकार शय्या परिपह जीतना भी आवश्यक है। साधुको नूल तल्प की आशा न करना चाहिये। मिट्टी के शरीर को मिट्टीपर सुलाने की आदत डलवाना चाहिये। तभी साधु सत्र जगह जाकर आनन्द से गुजर कर, सकेगा और जगत को भी आनन्द का सन्देश देसकेगा।

आसन भी एक परिपह है। त्र्या में थकावट होती है तो आसन में भी एक तरह की थकावट या व्याकुलता होती है।

मनुष्य एक जगह बैठे बैठे ऊब जाता है, हाथ पर हिलने डुलने को लालायित होजाते हैं, इस समय उनको वश में रखना आवश्यक है। सभा आदि में तो इसकी आवश्यकता है ही, पर अन्य भी अनेक स्थानों पर इसका उपयोग होता है। उसदिन यक्ष्मन्दिर में जब गोशाल अनु युवकों के द्वारा पीटा गया तब मैं अपनी निश्चैष्टता या आसन परिषह विजय के कारण सुरक्षित रहा। बात यह है कि साधु को चाहे चलना पड़े, चाहे एक आसन से बैठना पड़े, चाहे जमीन पर सोना पड़े, प्रत्येक परिस्थिति पर विजय पाने की उसमें शक्ति होना चाहिये और उसे उस शक्ति का उपयोग भी करते रहना चाहिये।

वध अर्थात् मारपीट आदि को सहने की शक्ति भी साधु में होना चाहिये। साधु को जनता के आचार विचार में क्रांति करना है और जनता के मानस पर अपनी हितैपिता की छाप मारना है, ऐसी अवस्था में वह मारपीट को चुपचाप सहन कर जाय तभी वह जनता के हृदय पर अपनी हितैपिता की छाप मार सकता है। साधु के ऐसे कोई अपने स्वार्थ नहीं हैं जिनके लिये उसे किसी से संघर्ष करना पड़े, उसे जो कुछ करना है जनता के लिये करना है इसके लिये वध परिषह का जीतना जरूरी है।

रोग भी एक परिषह है। रोग का शरीर पर जो असर पड़ता है उसका तो उपाय क्या है? पर रोग में धीरज रखना अपने वश की बात है, यही रोग विजय है। जो आदमी शरीर को आत्मा से भिन्न समझता है उसे शरीर की विकृति से आत्मा को विकृत न करना चाहिये।

ये दस परिषहें ऐसी हैं जो शारीरिक कहीं जासकती हैं क्योंकि इनपर विजय पाने के लिये शरीर को अभ्यास कराना पड़ता है, या शरीर में सहिष्णुता की जरूरत होती है। हालां कि

शारीरिक परिपहों को जीतने में असली काम तो मन को ही करना पड़ता है ।

मैं समझता था कि शारीरिक परिपहें ये दस ही पर्याप्त हैं पर आज गौशाल को जो कांटा लगा उससे गौशाल तड़प गया । मैंने जब धीरज रखने को कहा तो कहने लगा—मैं बीमारी से नहीं डरता, डांस मच्छरसे भी नहीं डरता, पर कांटा तो बस कांटा ही है । मैंने किसी तरह उसका कांटा निकाल दिया । पर बाद में यह सोचा कि कांटा कंकड़ घास तृण आदि की भी एक परिपह है जिसमें धीरज रखने की जरूरत है । इस प्रकार शरीर से सम्बन्ध रखने वाली ग्यारह परिपहें मैंने निश्चित की हैं । इन्हें शरीर प्रधान परिपहें कहना चाहिये ।

कुछ परिपहें मनप्रधान हैं । म्लेच्छ देशों में मुझे नग्न देखकर बच्चे चिढ़ाते थे हँसते थे । इससे मुझे शारीरिक क्लेश तो था नहीं, सिर्फ मन को कष्ट होता था, पर मैं अपेक्षाभाव से सब सहन करता था । नग्नता एक उपलक्षण है, लंगोटी लगाने पर भी लोग हँसी उड़ा सकते हैं, मैले कुचले कपड़े पहिनने पर या चिन्धियाँ पहिनने पर भी लोग हँसी उड़ा सकते हैं यह भी एक तरह की नग्नता ही है, इससे डरना न चाहिये । अगर हम यह सोचलें कि आज गरीबी के कारण अधिकांश आदमी नंगे या नंगे के समान बनकर रहते हैं ऐसी अवस्था में उनका हिस्सा हम क्यों लें ? तो हमें नग्नता न खटकेंगी । आज अन्न इतना दुर्लभ नहीं है जितना बख दुर्लभ है । इसलिये उपवास करने की अपेक्षा नग्नता अधिक आवश्यक है । फिर नग्नता में कोई शारीरिक कष्ट की समस्या नहीं है सिर्फ मन को जीतने की समस्या है । हाँ ! अगर कभी कोई ऐसा युग आये जिसमें अन्न कम और बख अधिक होजायँ तब इस बात पर अुस परिस्थिति के अनुसार विचार करना पड़ेगा । पर अभी तो नग्न परिपह विजय की आवश्यकता है ।

स्त्री परिपह भी एक मानसिक परिपह है। दीक्षा के बाद ही जब मैं भिक्षा लेने जाने लगा था तब कुछ नव याव-नाथों ने मुझे घेर लिया था। उस समय मुझे अतः विजय पाने के लिये अपने बाल उखाड़कर फेंक देना पड़े थे। वास्तव में इस परिपह का जीतना कठिन है। यों इस परिपह को काम परिपह या मदन परिपह कहना चाहिये क्योंकि पुरुषों के समान स्त्रियों को भी इस परिपह का थोड़ा बहुत सामना करना पड़ सकता है, फिर भी मैं इसे स्त्री परिपह कहता हूँ। कारण यह है कि स्त्री पुरुष के शरीर के अन्तर की दृष्टि से स्त्री पुरुष की मनोवृत्ति में अन्तर है। किसी स्त्री के सामने अगर कोई पुरुष काम-याचना करे तो साधारणतः स्त्री इसमें अपमान समझेगी, किन्तु अगर कोई स्त्री किसी पुरुष से काम-याचना करे तो पुरुष इसे स्वीकार करे या न करे किन्तु इसमें वह अपना अपमान न समझेगा। ऐसी अवस्था में स्त्री परिपह जीतने में विशेष कठिनाई है। इसलिये मुख्यता की दृष्टि से इसे स्त्री परिपह नाम देना ही ठीक समझा है। यों इसे कोई मदनपरिपह कहे या काम परिपह कहे तो भी अनुचित न होगा। मैं अपनी दृष्टि से इसे स्त्री परिपह ही कहूँगा।

साधक जीवन में एक तरह का रूखापन मालूम होता है। बहुत से लोग पूजा प्रतिष्ठा की, स्वादिष्ट भोजन की तथा और भी अनेक तरह की आशा लगाये रहते हैं। गोशाल का स्वभाव कुछ ऐसा ही है, थोड़ा सा संकट आते ही वह भाग खड़ा होता है। ऐसे लोग कोई साधना नहीं कर पाते, स्वपर-कल्याण नहीं कर पाते। इसके लिये साधना में अनुराग चाहिये रति चाहिये, अरतिभाव पर विजय चाहिये। इसलिये अरति परिपह विजय एक आवश्यक विजय है। इसका तात्पर्य यह है कि संयम साधना में, लोकसाधना में, आनन्दका अनुभव हो। एक

मां गच्छेकी सेवामें जिस प्रकार आनन्दका अनुभव करती है वैसे एक साधक को स्वपर साधना में मिलना चाहिये । साधुता आनन्दमय हो, अल्लासमय हो, दुःख दीनता का भाव उसमें कदापि न आना चाहिये ।

इन ग्लेच्छ देशों में मुझे गालियाँ बहुत खाना पड़ी हैं । गालियों से शरीर को कोई पीड़ा नहीं होती, क्योंकि जिन स्वर व्यंजनों से प्रशंसा के शब्द बनते हैं उन्हीं से गालियों के भी बनते हैं । इसलिये कान में या शरीर के किसी अन्य भाग में उनसे पीड़ा होना सम्भव नहीं है । सिर्फ उनसे यही मालूम होता है कि गाली देने वाले ने मेरा अपमान किया है यह मानसिक पीड़ा है । पर साधु को यह पीड़ा क्यों होना चाहिये ? अगर गाली देनेवाले ने हमारी कोई गलती बताई है तो हमें गलती सुधारना चाहिये, उसने तो चिकित्सक की तरह लाभ ही पहुँचाया है । अगर उसने झूठा अपमान किया है तो उसकी नासमझी पर दया करना चाहिये और मुसकराकर टाल देना चाहिये । यही आक्रोश परिपह विजय है जोकि साधु के लिये आवश्यक है और उसके मनोबल का परिचायक है ।

याचना और अलाभ ये दो परिपह भी मानसिक परिपह हैं । होसकना है कि साधु ने राज्य वैभव का त्याग किया हो पर आज तो उसे पेट के लिये याचना करना पड़ती है, रातभर ठहरने के लिये या चौमासा बिताने के लिये याचना करना पड़ती है । इन सब बातों से साधु के मन में दीनता का भाव न आये, याचना में वह आत्मगौरव न छोड़े, यह याचना परिपह विजय है । जो सच्चा साधु है, जो समाज से कम से कम लेकर अधिक से अधिक देना है उसमें याचना की दीनता नहीं होसकती । जो मोधर्जायी है वह बाहर से कितनी भी निरपेक्षता दिखाये उसके मन में दीनता पैदा होगी, और लोग भी मन ही मन घृणा करेंगे

या उसे दीन हीन समझेंगे। याचना परिषह विजय का तरीका यही है कि मनुष्य सच्ची साधुता का परिचय दे।

पर यह भी होसकता है कि कभी कभी याचना व्यर्थ जाय। खाने-पीने को न मिले, ठहरने को जगह भी न मिले, जैसा कि इन म्लेच्छ देशों में अभी अभी हुआ। ऐसी अवस्था में भी धराना न चाहिये, अलाभ पर विजय करना चाहिये, नहीं तो साधुता टिक न सकेगी।

१२ धनी ९४४० इ. सं.

कल मैंने सत्रह परिषहों का निर्णय किया था। पर गोशाल की एक बात से मुझे अठारहवीं परिषह की भी जरूरत मालूम हुई। गोशाल की यह आदत है कि जहां उसने कोई मल-मूत्र देखा, कोई बीमार देखा कि नाक सिकोड़ी और भागने की चेष्टा की। पर इस तरह भागने से सफाई कैसे होगी? अगर हम स्वच्छता पसन्द करते हैं तो हमें मल परिषह जीतना चाहिये तभी हम सफाई कर सकेंगे, बीमार की परिचर्या कर सकेंगे, उसे स्वच्छ रख सकेंगे। मल के देखते ही धराने से हम घृणा और अपमान कर सकते हैं पर स्वच्छता नहीं कर सकते, न सेवा कर सकते हैं। ऐसी अवस्था में साधुता कैसे टिकेगी? इसलिये मल परिषह का जीतना आवश्यक है।

१३ धनी ९४४० इ. सं.

आज एक विशेष परिषह की तरफ ध्यान गया। साधु सब परिषहों को सरलता से जीत सकता है पर सत्कार पुरस्कार को नहीं जीत सकता पर इसका जीतना आवश्यक है।

सत्कार पुरस्कार ऊँची श्रेणी का भोग है। अधिकांश लोग इसके लिये खाना-पीना छोड़ सकते हैं रुखा सूखा खासकते हैं अनेक तरह के कष्ट भोग सकते हैं, केवल इसलिये कि

जहां जायँ वहां आदर सत्कार हो और चार जनों में उन्हें आगे बैठाया जाय या आगे किया जाय । योग्यता तथा सेवा के अनुसार ऐसा होता भी है और होना भी चाहिये । फिर भी सत्कार पुरस्कार की तीव्र लालसा होना साधुता के पतन का मार्ग खुलना है । जितने सत्कार पुरस्कार के योग्य हम नहीं हैं उतना सत्कार पुरस्कार ले लेना मोघजीवी बनना है और साधुता से भ्रष्ट होना है । यही कारण है कि श्वेताम्बी नगरी से मैं जल्दी चला आया था, क्योंकि वहां मेरा इतना अधिक सत्कार पुरस्कार होने लगा था जितने के मैं योग्य नहीं था, जिससे मेरी साधना में बाधा ही पड़नेवाली थी । सत्कार पुरस्कार पर विजय प्राप्त किये बिना साधना अक्षुण्ण नहीं रह सकती । बल्कि इससे धीरे धीरे सच्चा सत्कार पुरस्कार भी नष्ट होसकता है ! इन सब कारणों से सत्कार पुरस्कार विजय करना आवश्यक है ।

१४ धनी ६४२० इ. सं.

आज विचारते विचारते तीन परिपहें और ध्यान में आईं । उनके नाम रखे प्रज्ञा अज्ञान और अदर्शन ।

विद्वत्ता का घमण्ड होना प्रज्ञा परिपह है इसका विजय करना आवश्यक है । क्योंकि विद्वत्ता के घमण्ड से मनुष्य का विकास रुक जाता है साथ ही उसके ज्ञान का लाभ जगत नहीं ले पाता । उसके ज्ञान का लाभ लेने से पहिले ही उसके मद का आघात मनुष्य को घायल कर देता है तब ज्ञान लाभ की पात्रता ही नष्ट होजाती है । इसलिये प्रज्ञा को नम्रता से पचालेना आवश्यक है । यही प्रज्ञा परिपह का जय है ।

प्रज्ञा से उल्टी अज्ञान परिपह है । विद्या बुद्धि की कमी से मनुष्य में एक प्रकार की दीनता आजाती है, इससे भी मनुष्य का विकास रुक जाता है, अथवा गुरुजनों के शब्दों से पीड़ित होकर उनसे घृणा होजाती है । यह मानसिक निर्वलता भी दूर

होना चाहिये। श्रम और मनोयोग से अज्ञान पर भी विजय प्राप्त की जा सकती है।

सब से महत्वपूर्ण अदर्शन परिग्रह है। संयम तप त्याग आदि का फल है आत्मशांति और विश्वशांति। पर इस फल का दर्शन हर एक को नहीं होता। अल्पज्ञानियों को सन्तोष देने के लिये ऐहिक या पारलौकिक भौतिक फलों का अल्लेख किया जाता है वे भी दिखाई नहीं देते, इस प्रकार के अदर्शन से लोग सन्मार्ग छोड़ देते हैं। अगर धर्म का मर्म समझ जायँ तो अदर्शन या अदिशवास के द्वारा होनेवाला पतन रुक जाय। अदर्शन परिग्रह पर विजय प्राप्त किये बिना मनुष्य न तो मोक्षसुख पा सकता है, न जनसेवा के मार्ग में टिक सकता है, न प्रलोभनों के जाल से बच सकता है।

परिग्रहें और भी हो सकती हैं पर इन बाईस परिग्रहों के निर्णय से इस विषय का आवश्यक ज्ञान हो सकता है।

४८- मंत्रतंत्र

२ चिंगा ९४४० इ. सं.

एक दिन मैंने सोचा था कि ईश्वर का सिंहासन तो खाली किया जा सकता है पर देवताओं का जगत नहीं मिटाया जा सकता। मनुष्य इतना विकसित नहीं है कि पारलौकिक देवताओं के बिना वह धर्म पर स्थिर रह सके और लौकिक देवत्व से ही सन्तुष्ट हो सके। आज एक ऐसी घटना हुई कि मुझे यह भी मानना पड़ा कि मंत्रतंत्र के बिना भी आज के जगत का काम नहीं चल सकता। मनुष्यमात्र के हृदय में जन्म से ही मंत्रतंत्र के ऐसे संस्कार डाल दिये जाते हैं कि अज्ञानरूप में भी मन इनसे प्रभावित हो जाता है। मंत्रों के दुष्प्रभाव से बचाने के लिये मंत्रों का अस्वीकार काम न देगा किन्तु प्रतिस्वीकार काम देगा तब इसके साथ मंत्रों का स्वीकार ही ही जायगा।

आज कूर्मग्राम में जहां मैं ठहरा था वहां से थोड़ी दूर एक तापस तपस्या कर रहा था। मध्याह्न के समय एक हाथ ऊंचा किये सूर्य मण्डल की तरफ दृष्टि रखे स्तंभ की तरह स्थिर खड़ा था। पीछे की तरफ उसकी जटाएँ कमर के नीचे तक लटक रहीं थीं। उसमें जूँवे पड़गई थीं, वे कभी धरती पर गिर पड़तीं तो वह तापस अन्हें उटाकर फिर सिर में डाल लेता। इस तरह काफी कष्ट उठा रहा था।

कुछ तो धर्म के लिये बाह्य तपों की आवश्यकता है ही, क्योंकि कष्ट सहिष्णुता के बिना साधुता तथा जनसेवा के मार्ग में आगे बढ़ा नहीं जा सकता। फिर भी हाथ उठाने आदि के कृत्रिम तपों को या तपों के प्रदर्शनों को मैं ठीक नहीं समझता। प्रदर्शनों से वास्तविक तप तो क्षीण होजाता है सिर्फ जनता पर प्रभाव डालकर कुछ पूजा प्रतिष्ठा वसूल करना प्रधान बनजाता है। मेरे तीर्थ में बाह्य तपों को तो स्थान होगा, पर बाह्य तपों के प्रदर्शनों को नहीं। कष्ट सहिष्णुता का अभ्यास करना, समाज के ऊपर अपने जीवन का कम से कम बोझ डालना, किये हुए पापों या अपराधों की क्षति पूर्ति करना ही तपों का ध्येय है। अस्तु।

मेरे ये विचार गोशाल अच्छी तरह समझता है और अपने स्वभाव से लाचार होकर बहुत दुरी तरह इनका समर्थन करता है। कूर्मग्राम में आने के थोड़े समय बाद ही वह उस तापस के पास गया, और उसकी तपस्या की हँसी उड़ाने लगा।

कुछ देर तक उस तापस ने उपेक्षा की, पर उसकी उपेक्षा गोशाल ने निर्वलता समझी, इसलिये उसकी उद्वेगता और बढ़ती गई। तब उस तापस को क्रोध आगया और उसने गोशाल पर कुछ पेंसी मुद्रा से मानिक प्रयोग किया कि गोशाल घबरागया, तब उस तापस ने भयंकर मुद्रा से हाथ फटकारने

हुए कहा-जा, इस अमोघ तेजोलेश्या से तू भस्म होजायगा और तेरे शरीर में ऐसा दाह पैदा होगा कि सन्ध्या तक उस दाह के बढ़ने से तू मर जायगा ।

यह सुनते ही गोशाल हतप्रभ होकर मेरे पास दौड़ा आया, और उसे ऐसा मालूम होने लगा कि उसका शरीर जल रहा है । आते ही उसने कहा-प्रभु, मुझे बचाइये मेरा शरीर जल रहा है । मैंने सब बात पूछी और गोशाल ने सारी बात ज्यों की त्यों बतादी । उस समय अगर मैं यह कहता कि तेजोलेश्या कुछ नहीं होती यह एक भ्रम है, तो गोशाल उसपर विश्वास न करता और सम्भवतः अपनी मानसिक दुर्बलता से सन्ध्या तक मर भी जाता । इसलिये मन्त्र की शक्ति को अस्वीकार करने की अपेक्षा प्रतिमन्त्र का उपयोग करना ही ठीक समझा ।

मैंने कहा-गोशाल, यह तेजोलेश्या का प्रयोग है इसके दाह से सचमुच मनुष्य मरजाता है पर मैं शीतलेश्या के प्रयोग से इस तेजोलेश्या को मारदेता हूं । तुम मर नहीं सकोगे । देखो, ज्यों ज्यों मेरे हाथ की छाया तुम्हारे सिर से नीचे की ओर जायगी त्यों त्यों तेजोलेश्या का प्रभाव घटता जायगा । और सातवीं वार विलकुल घट जायगा ।

मैंने जिस दृढ़ता के साथ ये शब्द कहे थे उसका प्रभाव गोशाल पर आशातीत पड़ा, मैंने हाथ को ऊपर से नीचे इस-प्रकार किया कि उसकी छाया गोशाल के सिर से पैर की तरफ निकलने लगी । मुझ पर दृढ़ विश्वास के कारण गोशाल यह अनुभव करने लगा कि उसका दाह कम होरहा है । सातवीं वार मैं प्रसन्नता से उछल पड़ा और हर्षोमन्त होकर चिल्लाने लगा-मर-गई, शीतलेश्या से तेजोलेश्या मरगई । मेरा सारा दाह दूर होगया ।

गोशाल ने ये सब बातें इतने जोर से कहीं कि तापस ने भी सुनीं और वह चकित होकर नाचते हुए गोशाल को देखने लगा। तब वह मुझे अपने से बड़ा मन्त्रवादी समझकर मेरे पास आया। और बोला—प्रभु, मैंने आपका प्रभाव जाना नहीं था इसलिये मेरा अपराध क्षमा कीजिये।

मैंने कहा—प्राणिरक्षा की दृष्टि से मैंने शीतलेश्या का प्रयोग कर गोशाल के प्राण बचाये। मुझे तुमसे द्वेष नहीं है। मैं किसी से द्वेष नहीं करता।

उसने कहा—धन्य है प्रभु आपकी वीतरागता।

उसके चले जाने के बाद गोशाल ने मुझ से पूछा। वह तेजोलेश्या कैसे मिलती है प्रभु, और इस तापस को कैसे मिल गई ?

मैंने कहा—छः महीने तक बेला उपवास करने से तथा तीसरे तीसरे दिन पारणा में मुट्ठीभर सूखा अन्न और अञ्जलिभर पानी पानी से तेजोलेश्या सिद्ध होती है।

मैं जानता हूँ कि एक बार बेला करना भी गोशाल की शक्ति के बाहर है फिर छः महीना तक क्या करेगा, और इतने से पारणे से इस खादाड़ का क्या होगा ?

४९—गणतंत्र और राजतंत्र

१६ जिल्ली १९४१ इ. सं.

कूर्मग्राम से जब मैं सिद्धार्थपुर आ रहा था तभी मार्ग में गोशाल ने मेरा साथ छोड़ दिया। सम्भवतः वह तेजोलेश्या सिद्ध करने की चिन्ता में गया है। आश्चर्य नहीं कि वह अपनी महत्वाकांक्षा पूर्ण करने के लिये छः महीने तक तपस्या भी कर जाय। यदि वह ऐसा कर गया तो पूरा प्रवंचक बन जायगा। अस्तु।

सिद्धार्थपुर से मैं वैशाली आया हूँ। वैशाली गणतंत्र का केन्द्र है। यहां एक राजा नहीं होता, किंतु सभी क्षत्रिय अपने को एक तरह के राजा समझते हैं। मिलजुलकर अपने में से एक अध्यक्ष चुन लेते हैं। सारा शासन-तंत्र क्षत्रिय परिषद के हाथ में रहता है। आज यहां का अध्यक्ष शंख सपरिवार मेरी वन्दना करने को आया था।

जन्मसे ही मैं गणतंत्र से परिचित हूँ। फिर भी गणतंत्र की तरफ मेरी सहानुभूति कम है।

मैं तो सोचता हूँ कि मानव समाज इतना विकसित हो कि उसे शासन की जरूरत ही न हो अथवा योग्य मन्त्रियों और परिषदों से नियन्त्रित राजतन्त्र हो। आज मुझे ये दोनों ही तंत्र दिखाई नहीं देते। अपनी इस इच्छा को चरितार्थ करने के लिये मैंने देवलोक को दो भागों में विभक्त किया है। ऊंची श्रेणी के देवों में कोई शासनतंत्र नहीं होता, हर एक देव स्वयं शासन होता है। वहां का हर एक देव इन्द्र है। उसको मैं अहमिन्द्र लोक कहना पसन्द करता हूँ। मैं उसे आदर्श रचना समझता हूँ। मैं तो यह भी सोचता हूँ कि भूतकाल में यहां भी ऐसी रचना रही होगी। जब जीवन का संघर्ष बढ़ा तब यह शासन-तंत्र आया और ये राजतंत्र पैदा हुए। स्वर्ग में भी यह राजतंत्र मानता हूँ। जो नीची श्रेणी के देव हैं उनमें राजा प्रजा की कल्पना होती है, अहमिन्द्र इस कल्पना से अतीत होते हैं इस-लिये उन्हें कल्पातीत कहना भी ठीक है।

खैर ! देवलोक तो अपनी रचना है इसलिये उसे जैसा चाहे रच सकता हूँ। पर इस मानव-लोक की समस्या जटिल है। यहां राम की तरह राजतंत्र नहीं मिलता और लोकतंत्र जनतंत्र या अराजकतंत्र की कहानियाँ पुरानी होगई, उसकी जगह गण-तंत्र है जो दोनों से बुरा है।

राजतंत्र में भी बुराइयाँ हैं । शासन निरंकुश होजाता है पर गणतंत्र की बुराइयाँ उससे भी अधिक हैं ।

१- गणतंत्र में एक वर्ग शासक बनजाता है । क्षत्रिय वर्ग को छोड़कर प्रजा का प्रत्येक वर्ग उसका शिकार होता है । एक राजा को सन्तुष्ट रखने की अपेक्षा एक विशाल वर्ग को हर तरह सन्तुष्ट रखने में प्रजा का धन और मान काफी नष्ट होता है । राजा तो वर्ष में एकाध दिन भूला भटका मिलेगा, तब उसे प्रणाम करलिया जायगा, लेकिन ये गली गली फिरने वाले राजा न जाने दिनमें कितने बार मिलते हैं इनको प्रणाम करते करते जनता की कमर झुकजाती है । राजसेवकों को राजा का डर रहता है, पर गणतंत्र में ये सब अपने अपने को राजा समझते हैं इसलिये इन्हें किसका डर ? अध्यक्ष तो इन्हीं का चुना हुआ होता है इसलिये वह इनके साथ किसी तरह की कड़ाई नहीं कर सकता । इस प्रकार गणतंत्र क्षत्रियों को छोड़कर बाकी समस्त जनता को अत्यन्त कष्टकर होता है ।

२- राजतंत्र में राजा अपने खास खास स्वजन परिजनों के बारे में ही पक्षपाती होता है इसलिये अन्हीं के साथ संघर्ष होनेपर जनता पर अन्याय होने की आशंका रहती है पर गणतंत्र में एक विशाल वर्ग में से किसी एक के संघर्ष होने पर अन्याय होने की पूरी सम्भावना रहती है । गणतंत्र में तीन वर्गों पर एक वर्ग का शासन रहता है, राजतंत्र में चारों वर्गों पर एक व्यक्ति का शासन रहता है ।

३- गणतंत्र में शक्ति विभेन्द्रित होजाती है इसलिये राज्य बहुत समय तक चलवान नहीं रहपाता, आपसी प्रतिस्पर्धा आदि से शक्ति आपस में ही कट जाती है । इसलिये गृहयुद्ध और परचक्र युद्धों की संख्या बढ़जाती है इससे जनता के जन-धन का काफी नाश होता है ।

४- अपर्युक्त कारण से गणतन्त्र छोटे ही रहते हैं इसलिये योजन योजन दो दो योजन पर राज्य बदलने से याता-यात की कठिनाईयाँ बढ़जाती हैं । व्यापारी लोग तो प्रवेशकर और निर्यातकर देते देते लुटजाते हैं और मुझ सरीखे अपरिश्रही, गुप्तचर समझकर सीमा सीमा पर पकड़ लिये जाते हैं और उन्हें व्यर्थ कष्ट दिया जाता है । कई बार मेरे साथ ऐसा हो चुका है । इसलिये एक विशाल साम्राज्य की परमावश्यकता है । पर गणतंत्र इस प्रकार साम्राज्य नहीं बना सकते राजतन्त्र में ऐसा बन सकता है ।

५- गणतन्त्र में लोगों को अपना शीलस्वातंत्र्य बचाना कितना कठिन होता है इसकी कल्पना से ही मन कांप जाता है । वैशाली में कोई सर्वोच्च सुन्दरी अपना विवाह नहीं कर सकती । क्योंकि उसके साथ विवाह करने के लिये गणतंत्र के सभी राजा या सभी क्षत्रिय आपस में कट मरेंगे, अगर कोई उसके साथ विवाह करलेगा तो उसे जीवित न छोड़ेंगे । इसलिये यह नियम बनादिया गया है कि जो सर्वोच्च सुन्दरी हो वह वंश्यां वने, जिससे वह सभी के काम आ सके । वह सर्वोच्च सुन्दरी कितने भी ऊंचे घराने की हो, शील के लिये उसका कुल कितना भी प्रतिष्ठित हो पर उसे वंश्या बनना पड़ता है, कुटुम्बियों की प्रतिष्ठा, वैभव, स्नेह, और आंसू, उसे वंश्या बनने से नहीं रोक सकते, अब गणतन्त्र की अनैतिकता का और क्या प्रमाण चाहिये ?

प्रत्येक शासन तंत्र में दोष होते हैं । भविष्य में द्रव्य क्षेत्र काल भाव बदलने पर कौनसा तंत्र आयगा कह नहीं सकता, अराजक तन्त्र या पूर्ण जनतन्त्र तो आज असम्भव है, गणतंत्र और राजतन्त्र व्यवहार में हैं, उनमें से मैं राजतंत्र में कम दोष समझता हूँ । सम्भव है भविष्य में राजतन्त्र से भी अच्छा तंत्र निकले ।

५०- अनुमति की आवश्यकता

२३ जिनै १४४१ इ. सं.

वैशाली से मैं वाणिजक ग्राम की तरफ रवाना हुआ। थोड़ी दूर पर मंडकी नदी मिली। वहाँ नाव पड़ी थी, नाविक लोग यात्रियों को इस पार से उस पार पहुँचा देते थे। एक नाव पर बहुत से यात्री बैठे थे, नदी पार होने के लिये मैं भी उसपर बैठ गया। नाव नदीपार पहुँची, यात्री लोग साधनों के अनुसार उतराई के रूप में कुछ कुछ देते जाते थे और चले जाते थे। नाविकों ने मुझ से भी उतराई मांगी, पर मेरे पास था क्या जो मैं दूँता। इसलिये नाविकों ने मुझे रोक लिया। मैं पानी से निकलकर पुलिन में दो-चार कदम बढ़ चुका था और वही नाविकों ने मुझे रोक लिया, मैं गरम बालुका में खड़ा रह गया।

इधर कई वार नदियों को पार करने का अवसर मिला है पर आज सरीखी कभी किसी नाविक ने मुझसे उतराई नहीं मांगी। अपरिग्रही साधु समझकर इतनी सुविधा प्रत्येक नाविक ने दी है और कुछ सन्मान से दी है पर आज का अनुभव बिल्कुल उल्टा था।

एक नाविक ने जरा दृढ़ता से कहा—महाराज, जब तक उतराई न दोगे तब तक हम जाने न देंगे।

मैं गरम बालू में खड़ा रहा और अपनी भूलपर पश्चात्ताप करता रहा। अगर मैं नाव पर चढ़ते समय नाविकों से अनुमति ले लेता तो इस समय अपराधी की तरह विवश होकर खड़े होने का अवसर न आता। बेचारे नाविकों का इसमें क्या अपराध ?

मैं राज्य वैभव छोड़कर आत्मकल्याण या जगत्कल्याण के लिये साधु बना हूँ इससे उन्हें क्या मतलब ? वे साधुसेवा के

लिये नाव नहीं चलाते, जीविका के लिये नाव चलाते हैं। उनकी अनुमति लिये बिना उनकी नाँका का उपयोग करने का मुझे क्या अधिकार था ?

मैं इन्हीं विचारों में लीन खड़ा था कि नाविकों के भीतर हलचल मची। एक सेनापति नाँसैनिकों को साथ लिये हुए घाट पर अतरा। उसके स्वागत के लिये नाविक लोग हाथ जोड़कर आगे बढ़े। पर सेनापति की दृष्टि अकस्मात् मुझ पर पड़ी। उसने तुरंत ही मुझे प्रणाम किया और कहा—प्रभु, आप किधर पधार रहे हैं ? आपने मुझे पहिचाना कि नहीं ?

मैं निषेध सूचक मुद्रा में उसे देखता रहा।

उसने कहा—प्रभु, मैं शंख गणराज का भानेज हूँ। उस दिन मामाजी के साथ मैं भी आपकी वन्दना को आया था। बहुत आदमी होने से आपने मुझे पहिचान नहीं पाया। मेरा नाम चित्र है।

मैं स्वीकारता के रूप में मुसकराया।

उसने कहा—पर आप इस तरह गरम बालुका में क्यों खड़े हैं ?

मैं कुछ कहूँ इसके पहिले सबके सब नाविक मेरे पैरों पर गिर पड़े और दीनता से बोले—क्षमा कीजिये प्रभु, हम जानवरों ने आपको पहिचान नहीं पाया।

चित्र ने पूछी—क्या बात है ?

नाविकों के मुखिया ने हाथ जोड़कर कहा—हमें मालूम नहीं था इसलिये अन्य यात्रियों की तरह हमने प्रभु से भी उत्तराई मांगी।

चित्र ने भौंहे चढ़ाकर कहा—प्रभु को नग्न दिग्गम्वर देखकर भी तुमने उत्तराई मांगी ? और इसीलिये प्रभु को रोका ?

नाविक सिसक सिसक कर आंखें पोंछने लगे ?

चित्र ने क्रोध में कहा—तुम लोग हाथ पर बांधकर इसी नदी में डुबा देने लायक हो ।

मैंने कहा—इन्हें क्षमा करो चित्र, एक तो इनने मुझे पहिचाना नहीं, दूसरे ये लोग यहां साधुसेवा के नहीं, जीविका के लिये बैठे हैं ।

चित्र—पर आपको उतार देने से इनकी जीविका में ऐसी क्या कमी आजाती ? बल्कि इन गधों की सात पीढ़ियाँ तर जातीं ।

मैं—मृत पीढ़ियाँ तो अपने अपने पुण्य पाप से जहां जाने योग्य होंगी चली गई होंगी । अब तुम इन्हें क्षमा कर दो जिससे कम से कम इनकी पीढ़ी तो तर जाय ?

चित्र—मैं आपकी आज्ञा से इन्हें क्षमा कर देता हूँ, नहीं तो इन्हें ठिकाने लगा देता ।

इसके बाद चित्र मुझे बार बार नमस्कार करके और नाविकों को डांटता घुड़कता हुआ नाव में सवार होकर चला गया । जब तक चित्र रवाना न हुआ तब तक मैं घाट पर ही रहा । क्योंकि मैं नहीं चाहता था कि मेरे चले जाने के बाद मेरे कारण चित्र उन नाविकों को संताये ?

नाविकों ने फिर बार बार क्षमा मांगी । मैंने कहा—इसमें तुम्हारा कोई अपराध ही नहीं है और मेरे मनमें तुम्हारे प्रति कोई रोष नहीं है तब मैं क्षमा करूँ तो क्या करूँ ? फिर भी मैं तुम्हारा बुरा नहीं चाहता । इसीलिये जब तक चित्र यहां से नहीं गया तब तक मैं रुका रहा । मैं नहीं चाहता था कि मेरे जाने पर वह तुम्हें संताये ।

नाविकों ने गद्गदस्वर में मेरी प्रशंसा करते हुए मुझे बार बार प्रणाम किया ।

मैं वहाँ से रवाना होगया पर इस घटना पर नाना दृष्टिकोणों से विचार करता रहा । जगत शक्ति अधिकार वैभव आदि के द्वारा हाँ महत्ता को देखता है वास्तविक महत्ता को वह नहीं पहिचान पाता । मनुष्य में यह एक तरह की पशुता है । विवेक पैदा करके ही इस पशुता की चिकित्सा की जासकती है ।

पर इन सब बातों के पहिले मुझे अपनी ही चिकित्सा करना चाहिये । इसके लिये मैंने नियम बनाया कि मुझे योग्य अधिकारी की आज्ञा बिना न तो नात्र का उपयोग करना चाहिये न गृहादिका । भविष्य में अपने तीर्थ की साधु संस्था के लिये भी मैं यह नियम बनादूंगा ।

५१-अवधिज्ञाना आनन्द

६ बुधो ६४४१ इ. सं.

वाणिजक ग्राम में आनन्द वास्तव में सदगृहस्थ है । यह महाद्विक होने पर भी तपस्वी ज्ञानी और विनीत है । मुझे तीर्थ स्थापना के बाद ऐसे ऐसे उपासकों की आवश्यकता होगी । जब से मैं इस ग्राम में आया हूँ तब से यह प्रतिदिन मेरे पास आया करता है, तत्वचर्चा करता है, मेरी तपस्या और विचारों की प्रशंसा करता है और अनुरोध करता है कि मैं तीर्थस्थापना करूँ । पर मैं अपनी त्हाटियों को जानता हूँ । बहुत कुछ दूर होगई हैं, एक दो वर्ष में और भी दूर हो जायेंगी तब मैं जिन वनकर तीर्थ स्थापना करूँगा । आनन्द मेरे इन विचारों से सहमत है । आनन्द स्वयं भी विचारक विद्वान है ।

एक दिन आनन्द ने कहा-मुझे स्वर्ग और नरक का प्रत्यक्ष होता है भगवन !

मैंने पूछा-क्या तुम्हें सारे लोक का प्रत्यक्ष होता है ?

आनन्द-नहीं ।

मैं-स्वर्ग नरक में तुम क्या देखते हो ?

आनन्द-वहाँ का हर एक नारकी अपनी लम्बी आयु पूरे हुए बिना किसी भी तरह नहीं मरता और जीवनभर ताड़न छेदन ज्वलन पीड़न आदि की भयंकर वेदना सहता है । ये सब दृश्य आंख बन्द करने पर मुझे ऐसे दिखाई देते हैं मानों मैं अपनी आंखों से देख रहा हूँ । इसी तरह स्वर्ग भी दिखाई देता है । वहाँ विषय भोगों का असीम विलास भरा हुआ है ।

मैं-तुम्हें कितने स्वर्ग और कितने नरक दिखाई देते हैं ?

आनन्द-मुझे तो एक ही स्वर्ग और एक ही नरक दिखाई देता है ।

मैं- एक गृहस्थ को स्वर्ग और नरक का इतना ही प्रत्यक्ष पर्याप्त है आनन्द ! यों नरक एक नहीं सात हैं । जो एक के नीचे एक है और उनमें एक से एक बढ़कर कष्ट हैं । स्वर्ग भी एक नहीं चारह हैं और उनके ऊपर भी ऐसे देवलोक हैं जिनकी तुम कल्पना नहीं कर सकते, वहाँ छोटे बड़े की कल्पना नहीं है ।

आनन्द-पर इन सब का मुझे कैसे प्रत्यक्ष हो सकता है भगवन !

मैं-आज तुम्हें उनका प्रत्यक्ष नहीं होसकता आनन्द, सुना हुआ ज्ञान अर्थात् श्रुतज्ञान ही हो सकता है । प्रत्यक्ष तो तुम्हें एक देश का ही होसकता है, इस देशावधि प्रत्यक्ष की प्राप्ति भी कम दुर्लभ नहीं है आनन्द !

आनन्द-आपको यह प्रत्यक्ष कबसे है भगवन !

मैं-लोकावधि प्रत्यक्ष तो एक रात्रि मैं कठोर शीतोप-सर्ग सहते सहते ध्यानमग्न होने पर मिला था । पर देशावधि प्रत्यक्ष तो मुझे प्रारम्भ से ही है ।

आनन्द-आखिर आप तीर्थंकर हैं भगवन्, तीर्थंकर को कम से कम देशावधि ज्ञान जन्म से ही होना चाहिये ।

मैं-हां अँ ! जब से होश सम्हाला है, कुछ विचार करना सीखा है, तब से जो ज्ञान है उसे जन्म से ही कहने में कोई आपत्ति नहीं है ।

आनन्द-क्या जन्म से और किसी को भी देशावधिज्ञान होसकता है भगवन् ?

मैं-यहां तो और किसी को नहीं होसकता, हां ! स्वर्ग नरक के प्राणियों को होसकता है । क्योंकि देशावधि ज्ञान से हम स्वर्ग नरक का प्रत्यक्ष करते हैं, पर जो प्राणी स्वर्ग या नरक में ही पैदा हुए हैं उन्हें तो स्वर्ग या नरक का प्रत्यक्ष जन्म से ही होगा । उन्हें स्वर्ग नरक देखने के लिये तपस्या की क्या आवश्यकता होगी ?

आनन्द-इसका तो मतलब यह हुआ भगवन्, कि देवों और नारकियों को मनुष्य की अपेक्षा अधिक ज्ञान होता है । देवों को तो ठीक है, पर नारकियों को भी "

मैं-पर मनुष्य की अपेक्षा उनका दुर्भाग्य यह है कि जीवनभर उनका विकास रुका रहता है । पशु भी जन्म के बाद ज्ञान में शक्ति में कुछ विकास करता है पर देव नारकी कुछ विकास नहीं कर पाते । जीवन का सच्चा आनन्द विकास में है, जन्म की पूंजी में नहीं । जन्म से मनुष्य की अपेक्षा पशु का बच्चा अधिक समर्थ होता है पर विकास में वह शीघ्र ही पिछड़ जाता है इसलिये मनुष्य की अपेक्षा पशु विकास की दृष्टि से अभागी है, और देव नारकी जन्म के समय पशु से भी अधिक समर्थ होते हैं पर विकास में बिलकुल प्रगति-हीन होते हैं इसलिये और भी अभागी है ।

आनन्द-यह आपने बहुत ही ठीक कहा भगवन ! विकास की दृष्टि से मनुष्य, पशु और नारकियों से श्रेष्ठ तो है ही, पर देवों से भी श्रेष्ठ है। फिर भी इतना तो कहना ही पड़ेगा कि जो देशावधि देव नारकियों को जन्म से मिल जाता है वह मनुष्य को जीवन के अन्त तक नहीं मिल पाता, इन्के दुक्के तपस्वियों को मिला भी तो इससे क्या ?

मैं-पर इससे देव नारकियों का ज्ञान मनुष्य से अधिक नहीं होसता।

आनन्द-जिन मनुष्यों को अवधिज्ञान नहीं मिला है उनसे तो अधिक होता ही है भगवन।

मैं-तुम यहां बैठे बैठे वैशाली नगरी का चौराहा देख सकते हो आनन्द ?

आनन्द-सो तो नहीं देख सकता प्रभु !

मैं-पर उस चौराहे पर बैठे हुआ बैल वह चौराहा देख सकता है। तब क्या तुम समझते हो कि बैल का ज्ञान तुम से अधिक है ?

आनन्द-यह कैसे कह सकता हूँ ?

मैं-इसी तरह देव नारकियों का अवधिज्ञान इन्हें मनुष्य से अधिक ज्ञानी नहीं बनाता। स्वर्ग में रहनेवाले यदि स्वर्ग का प्रत्यक्ष दर्शन करें और नरक में रहने वाले अगर नरक का प्रत्यक्ष दर्शन करें और स्वर्ग नरक से दूर रहनेवाला मनुष्य उनका दर्शन न कर पाये तो इससे मनुष्य का ज्ञान कम नहीं होजाता। देवों नारकियों का अवधिज्ञान जन्म से होता है इसलिये वह औपपादिक है। ज्ञान के विकास को रोकनेवाला जो अन्तर्मल है अर्थात् ज्ञानावरण है उसका क्षय अपशम उसमें नहीं होता जिससे उनका विकास कहा जासके। पर मनुष्य के

अवधिज्ञान में ज्ञान का विकास है अर्थात् ज्ञानावरण का क्षयोप-
शम है इसलिये उसे क्षायोपशम निमित्तक कहते हैं। इसलिये
आनन्द, तुम अपने देशावधिज्ञान के द्वारा देवों से अधिक
ज्ञानी हो।

आनन्द के चेहरें पर प्रसन्नता नाचने लगी।

५ - सर्वज्ञता

२८ तुपी ६४४। इ. सं.

इस वाणिजक ग्राम में ही मेरा दसवां चातुर्मास बीत
रहा है। श्रमणोपासक आनन्द प्रायः आता रहता है और कुछ न
कुछ प्रश्न पूछता रहता है। उसके प्रश्नों से मुझे बहुतसी बातों
पर गहराई से विचार करना पड़ा, और तीर्थ प्रवर्तन के समय
किस नीति से काम लेना चाहिये इस विषय की पर्याप्त सामग्री
मिली।

मुझे मानव जीवन को पवित्र और प्राणियों को अधिक
से अधिक सुखी बनाना है। पर अगर एक मनुष्य अपने सुख
के लिये दूसरे के सुख की पर्वाह न करे तो परस्पर छीनाकपटी
और संहार के कारण यह जग नरक बनजाय। इसलिये एक
दूसरे की सुविधा का ध्यान रखना संयम से रहना आदि का
सन्देश मुझे देना है। इतने पर पूरी तरह परस्पर न्याय होने
लगेगा, और संसार में किसी तरह का कष्ट न रहेगा यह तो
कह नहीं सकते, इसलिये मनुष्य के मन को ही इतना स्वसन्तुष्ट
बनाना पड़ेगा कि वह इस जगत को खेल समझकर निर्लिप्त
भाव से रह सके, उसका आत्मा बाहरी परिस्थितियों के बन्धन
में न रहे।

इस प्रकार मुझे संयम का और परिस्थितियों के
प्रभाव से मुक्ति का सन्देश जगत को देना है। पर इनेगिने

मनुष्यों को ही इतना ऊंचा कार्यक्रम दिया जासकता है क्योंकि जनसाधारण तो बाहरी फलाफल का विचार करके ही किसी मार्ग को अपनाता है। इसलिये वह संयम का पालन भी बाहरी फलाफल के विचार से करेगा, पर जगत की आज ऐसी व्यवस्था नहीं है कि जो संयमी हों वे बाहरी दृष्टि से भी सफल हों और जो असंयमी हों वे असफल। संयम और सफलता का बहुत कुछ सम्बन्ध है, और इसी जीवन में भी संयमी आदमी बहुत सुखी या सफल पाया जाता है फिर भी इस सम्बन्ध-नियम के अपवाद भी बहुत से दिखाई देते हैं। उन अपवादों को देखदेख कर अधिकांश आदमी संयम का पथ छोड़कर किसी भी तरह बाहरी सफलता का मार्ग पकड़ते हैं। इस प्रकार असंयम की भरमार से सारा संसार दुखी होता है। दीर्घ दृष्टि से विचार किया जाय तो सत्य और संयम से ही सुख का सम्बन्ध मालूम होगा, पर ऐसी दीर्घ दृष्टि सब में है कहां ?

इस उलझन को सुलझाने के लिये स्वर्ग नरक आदि का विवेचन करना आवश्यक है। लोकावधि ज्ञान से मैंने इनकी रूपरेखा बना ही ली है। इन सब बातों के बारे में मुझे लोगों के प्रत्येक प्रश्न का समाधान करना पड़ेगा, और मुझे सर्वज्ञ कहलाना पड़ेगा। इसके बिना लोगों का समाधान न होगा, वे विश्वास न करेंगे उनके जीवन में संयम त्याग उदारता आदि आन सकेंगे या आकरके टिक न सकेंगे।

सर्वज्ञ को यह जरूरत है कि वह वर्तमान के साथ भूत भविष्य का स्पष्ट और पर्याप्त ज्ञान रखता हो। आज की बुराई भलाई किन कारणों का फल है और आज की बुराई भलाई का आगे क्या परिणाम होगा, इस प्रकार भूत भविष्य और वर्तमान का इतना ज्ञानी हो कि लोगों की जिजासाओं को सन्तुष्ट कर सके इस प्रकार वह त्रिकालदर्शी हो। पुण्यपाप का फल बताने के

लिये यह स्वर्ग नरक की बात भी जानता हो, ऊर्ध्व लोक और पाताल लोक का भी उसे पता हो इस प्रकार वह त्रिलोकदर्शी भी हो। मुझे विश्वास है कि मैं त्रिलोकदर्शिता और त्रिकालदर्शिता का परिचय दे सकूंगा।

पर यह त्रिलोक-त्रिकाल-दर्शिता तत्त्वविषयक ही है, अर्थात् कल्याण की दृष्टि से उपयोगी पदार्थों के जानने के विषय में ही है, निरुपयोगी अनन्त पदार्थों को जानने से कोई प्रयोजन नहीं जो आध्यात्मिक और व्यावहारिक आचार का विषय है उसके लिये उपयोगी है, वही तत्त्व है, उसी का पूर्ण ज्ञान सर्वज्ञता है। मैं उसके निकट पहुँच रहा हूँ।

५३- त्रिभंगी

• १५ टुंगी १४४१ इतिहास संवत् —

आज मुझसे आनन्द ने पूछा—यह विश्व कब से है ?

मैंने कहा—यह अनादि है।

आनन्द—और कब तक रहेगा ?

मैं—सदा रहेगा, इसका अन्त नहीं है।

आनन्द—क्या इसका आदि और अन्त कोई नहीं कहसकता ?

मैं—जब आदि अन्त है ही नहीं, तब कौन कह सकेगा ? जो कहेगा वह झूठ कहेगा।

आनन्द—क्या विश्वकी प्रत्येक वस्तु अनादि अनन्त है ?

मैं—प्रत्येक वस्तु अनादि अनन्त है।

आनन्द—तब हम पदार्थों की उत्पत्ति और नाश क्यों देखते हैं ? जन्म क्यों होता है ? मरण क्यों होता है ?

मै-द्रव्य की न उत्पत्ति होती है न नाश होता है उसकी पर्याय ही बदलती है। जैसे पानी से भाफ बनती है, भाफ से बादल बनते हैं, बादलों से फिर पानी बनता है। इसमें द्रव्य का नाश नहीं है पर्यायों का ही नाश है और पर्यायों की ही उत्पत्ति है, द्रव्य तो ध्रुव है।

आनन्द-क्या पर्याय वस्तु से भिन्न है ?

मै-भिन्न नहीं है। वस्तु के अनित्य अंश को पर्याय कहते हैं और नित्य अंश को द्रव्य, इसप्रकार वस्तु द्रव्यपर्यायात्मक या नित्यानित्यात्मक है। वस्तु की एक पर्याय नष्ट होती है और उसी समय दूसरी पर्याय पैदा होती है और वस्तु द्रव्य रूप से ध्रुव बनी रहती है। इसप्रकार प्रत्येक वस्तु में उत्पादक्य और ध्रौव्य ये तीन भंग प्रतिसमय रहते हैं। इस त्रिभंगी के द्वारा ही तुम पदार्थ का ठीक ज्ञान कर सकते हो।

आनन्द-पर्यायों की इस परम्परा का प्रारम्भ कब से हुआ और अन्त कब होगा ?

मै-पहिली पर्याय नष्ट हुए बिना नई पर्याय पैदा नहीं होती, नई पर्याय पैदा हुए बिना पहिली पर्याय नष्ट नहीं होती, तब न तो पर्याय-परम्परा का प्रारम्भ बताया जा सकता है न उसका अन्त।

आनन्द कुछ क्षण सोचता रहा, फिर बोला-वस्तु का आदि अन्त जाने बिना किसी वस्तु को पूरी तरह कैसे जाना जा सकता है ?

मैने कहा-अंश से ही अंशी का पूरा ज्ञान होता है आनन्द ! पहाड़ की एक बाजू देखकर ही पूरे पहाड़ का ज्ञान माना जाता है। तुम मेरी आकृति और मैं तुम्हारी आकृति एक ही ओर से देख रहे हैं पर पूरे आनन्द के साथ पूरे वर्धमान की बातचीत हो रही है।

आनन्द-बहुत ठीक कहा भगवन् आपने । सर्वदर्शी भी वस्तु का इसी तरह दर्शन करते हैं । एक अंश से सब अंश, एक काल से सब काल । सर्वज्ञ अनंतज्ञ नहीं होता ।

मैं-सर्वज्ञ सर्वज्ञ होता है, अनंतज्ञ नहीं । वह आत्म-कल्याण के लिये जितने ज्ञान की जरूरत है उतना सब जानता है, चाहे भूत भविष्य की हो, चाहे ऊर्ध्व लोक या पाताल लोक की, इस दृष्टि से वह त्रिकालदर्शी होता है, पर अनन्त को नहीं जानता । इस प्रकार सर्वज्ञ के विषयमें 'हां' और 'ना' अर्थात् अस्ति और नास्ति दोनों भंगों का उपयोग किया जा सकता है ।

आनन्द-फिर भी बाह्य वस्तुओं के जानने के धारे में ज्ञान की कुछ मर्यादा तो होगी ।

मैं-हां ! मर्यादा होगी, पर वह बताई नहीं जा सकती । वह अवक्तव्य है । यह भी एक त्रिभंगी होगई आनन्द, अस्ति नास्ति और अवक्तव्य ।

आनन्द-पर यह तो एक तरह का अज्ञेयवाद हुआ ?

मैं-हां ! ज्ञेयवाद अज्ञेयवाद, नित्यवाद अनित्यवाद आदि सभी वादों का समन्वय करने से सत्य के दर्शन होते हैं आनन्द ।

आनन्द-बहुत ही अपूर्व है प्रभु यह सिद्धान्त, बहुत ही अद्भुत है प्रभु यह सिद्धान्त, इससे दर्शन-शास्त्रों के सब भगड़े मिटाये जासकेंगे प्रभु, मैं आपके इस सिद्धान्त से बहुत ही सन्तुष्ट हुआ भगवन् । अब आप तीर्थप्रवर्तन करें भगवन् !

मैं-तीर्थ प्रवर्तन का समय भी शीघ्र ही आनेवाला है आनन्द ।

आनन्द प्रणाम करके चला गया । मैं सोचता हूँ कि यही त्रिभंगी मेरे दर्शन का सार होगी । अर्थ की दृष्टि से उत्पाद व्यय ध्रौव्य, और ज्ञान की दृष्टि से अस्ति नास्ति अवक्तव्य । जो इस त्रिभंगी को समझ लेगा वह मेरे दर्शन को समझ लेगा ।

५४- सप्तभंगी

१७ टुंगी १४४१ इ. सं.

इन दो दिनों में त्रिभंगी के विकास पर बहुत विचार हुआ। किसी भी पदार्थ को जानने कहने के लिये या किसी प्रश्न का उत्तर देने के लिये अस्ति नास्ति अवक्तव्य ये तीन भंग हैं। वस्तु धर्म के अनुसार तीन में से किसी एक भंग के द्वारा प्रश्न का उत्तर देना होगा। पर इन दो दिनों में जो गहराई से चिंतन किया उससे त्रिभंगी विकसित होकर सप्तभंगी होगई। क्योंकि कुछ प्रश्न ऐसे भी हो सकते हैं जिनके उत्तर में दो दो भंगों का या तीनों भंगों का मिश्रण करना पड़े। सात तरह के प्रश्न और सात तरह के उत्तरों से सप्तभंगी होती है। जैसे ज्ञान के विषय में।

१- प्रश्न-तत्त्व की दृष्टि से योगी कितना जानता है ?

उत्तर-तत्त्वज्ञान की दृष्टि से योगी सर्वज्ञ है (अस्ति)

२- प्रश्न-अतत्त्वभूत पदार्थों की दृष्टि से योगी सर्वज्ञ है कि नहीं ?

उत्तर-नहीं है। (नास्ति)

३- प्रश्न-तत्त्व और अतत्त्व दोनों दृष्टियों का एक साथ विचार किया जाय तो ज्ञान की सीमा क्या है ?

उत्तर-ऐसी अवस्था में ज्ञान की सीमा कह नहीं सकते।

(अवक्तव्य)

४- प्रश्न-योगी या अर्हत् को हम सर्वज्ञ कहें या असर्वज्ञ ?

उत्तर-तत्त्वज्ञान की दृष्टि से सर्वज्ञ कहें और अतत्त्वज्ञान की दृष्टि से असर्वज्ञ। (अस्ति नास्ति)

५- प्रश्न- मुझे कुछ तत्वज्ञान सम्बन्धी शंकाएँ हैं कुछ अन्य शंकाएँ भी हैं। क्या, योगी उनका समाधान करेंगे? योगी आखिर जानते कितना हैं?

उत्तर-तत्वज्ञान सम्बन्धी शंकाओं का तो जरूर समाधान करेंगे क्योंकि इस दृष्टि से वे सर्वज्ञ हैं। बाकी सब शंकाओं का वे समाधान करेंगे कि नहीं, कह नहीं सकते। क्योंकि इस दृष्टि से उनके ज्ञान की सीमा कही नहीं जा सकती। (अस्ति अवक्तव्य)

६ प्रश्न-क्या योगी संसार के सब विषयों के सब प्रश्नों का समाधान कर सकते हैं? योगी कितना जानते होंगे?

उत्तर-सब विषयों के सब प्रश्नों का समाधान वे नहीं कर सकते, यद्यपि वे काफी जानते हैं पर कितना जानते हैं कह नहीं सकते। (नास्ति अवक्तव्य)

७ प्रश्न-कुछ तो मेरी तत्वज्ञान सम्बन्धी शंकाएँ हैं और कुछ ऐसी हैं जिनका आत्मकल्याण के या तत्व के ज्ञान से कोई मतलब नहीं, क्या उन सब का समाधान योगी करेंगे? योगी का सारा ज्ञान आखिर है कितना?

उत्तर-तत्वज्ञान सम्बन्धी सब शंकाओंका समाधान वे करेंगे क्योंकि इस दृष्टि से वे सर्वज्ञ हैं, पर अतत्वज्ञान सम्बन्धी सब शंकाओंका समाधान नहीं कर सकते। क्योंकि इस दृष्टि से सर्वज्ञ नहीं हैं। सब मिलाकर कितनी शंकाओंका समाधान करेंगे-कह नहीं सकते क्योंकि साधारणतः उनके ज्ञान की सीमा बताना अशक्य है। (अस्ति नास्ति अवक्तव्य)

मूलभंग तो तीन ही हैं पर तीन के सात भंग बनाने से प्रश्नों का उत्तर हर तरह से दिया जा सकता है और उसमें काफी स्पष्टता है। त्रिभंगी या सप्तभंगी के द्वारा ही प्रत्येक विषय का खुलासा किया जा सकता है। हिंसा अहिंसा आदि संयम के

आज मैं भिक्षा के लिये अचानक ही आनन्द के यहां जा पहुँचा। आनन्द अपने भवन के दूसरे भाग में था। मैं जिस द्वार पर पहुँचा उससे एक दासी निकली। वह कल का वासा भात फेंकने आई थी। मुझे देखते ही वह रुकी। बोली-साधुजी, मैं दासी हूँ, मेरे पास ऐसी कोई वस्तु नहीं है जिसे मैं अपनी कह सकूँ और आपको दे सकूँ। यह वासा भात स्वामिनी ने फेंकने के लिये दिया है इसे मैं अपने स्वामित्व का कह सकती हूँ। क्या यह वासा भात आपको चलेगा ?

बोलते बोलते उसका गला भर आया और आँखें भी गीली होगईं।

मैंने हाथ पसार दिये और उसने बड़ी भक्ति से करतल पर भात परोसा और मैंने आहार लिया। आहार लेकर मैं निवटा ही था कि भीतर से आवाज आई, क्यों री बहुला ! भात फेंकने में इतनी देर क्यों लगा रही है ?

आवाज के पछि बहुला की स्वामिनी वहाँ आपहुँची। वह मुझे देखकर ठिठकी। फिर क्षणभर रुककर कड़कती हुई आवाज में बोली-क्यों री ! तुने भगवान को वासा भात क्यों परोसा ?

स्वामिनी की आवाज भवन में गुँज गई। अन्य दासी-दास भी इकट्ठे होगये, आनन्द भी आगया। उसने कहा-भगवन, यह मेरा कितना दुर्भाग्य है कि मेरे घर पर भी आपको वासा भात मिला।

मैंने कहा-मैंने तुम्हारे यहां आहार नहीं लिया है। आनन्द, बहुला के यहां लिया है। बहुला दासी है, फेंकने के लिये दिये गये भात पर ही उसका अधिकार कहा जा सकता था। इसलिये बहुला के यहां मुझे वही मिल सकता था।

आनन्द ने कुछ अर्ध स्वगत के समान कहा—इतनी ससृष्टि रहते हुए भी जो पुण्य मैं न खरीद सका वह पुण्य दासी होने पर भी बहुला ने खरीद लिया ।

मैंने कहा—अब तुम वह पुण्य बहुला से खरीद सकते हो ।

आनन्द—कैसे खरीद सकता हूँ ?

मैं—बहुला को दासता से मुक्त करके ।

आनन्द—मैं प्रसन्नता से बहुला को दासता से मुक्त करता हूँ । यह चाहे तो अभी जहाँ चाहे जासकती है, चाहे तो भृतिजीविनी बनकर मेरे ही यहाँ रहसकती है । मैं राज्य में भी यह विज्ञप्ति भेज देता हूँ कि बहुला आज से स्वतन्त्र है ।

आनन्द की इस उदारता से मुझे पर्याप्त सन्तोष हुआ ।

५६—स्वप्न जगत्

२ चिंगा ६४३? इ. सं.

एकवार फिर इच्छा हुई कि अकेला ही स्लैचछ खण्डों में घूमूँ, इसलिये दृढभूमि की तरफ विहार किया, पेढाला गाँव के पास एक उद्यान में पोलोस नाम का चैत्य था उसी चैत्य में मैं ठहरा । रास्ते में स्वर्ग लोक के विषय में काफी विचार आते रहे इसलिये रात में जब सोया तब स्वप्न जगत् में उन्हीं विचारों की छाया पड़ी और बड़ा ही अद्भुत स्वप्न आया ।

मैंने देखा कि स्वर्गलोक में इंद्र बड़े ठाठ से अपनी सभा में बैठा है और इधर अधर की गपशप होते होते मेरा प्रकरण छिड़ पड़ा । इंद्र ने मेरी तपस्या की बड़ी प्रशंसा की इतनी अधिक कि संगमक नाम के देव को अमुपर विश्वास ही नहीं हुआ, तब वह मेरी परीक्षा लेने के लिये मेरे पास आया

भाँस आकर के उसने अपनी शक्ति से मेरे पर खूब धूलवर्षा की
 पर मैं विचलित न हुआ। तब उसने बड़े बड़े चींटे पैदा किये।
 तब मेरे शरीर के भीतर घुस-घुसकर मेरा सारा शरीर खा डाला,
 तब मेरे शरीर ही रह गया, फिर भी मैं विचलित नहीं हुआ।
 तब उसने बड़े बड़े हाँस पैदा किये, उनसे मेरा खून चूस डाला
 फिर भी मैं विचलित न हुआ। तब उसने बिच्छू पैदा किये,
 उनके डोंगों से भी मैं विचलित न हुआ। तब उसने साँप पैदा
 किये जो मेरे शरीर से लिपट गये, फिर भी मैं विचलित न हुआ।
 तब उसने बड़े बड़े दांतवाला हाथी पैदा किया, उसने मुझे
 पतावार धासमान में फँक दिया, फिर भी मैं विचलित नहीं हुआ।
 तब उसने पिशाच पैदा किया पर उसका भयंकर रूप
 देखकर भी मैं विचलित नहीं हुआ। तब उसने वाघ पैदा किया,
 पर उससे भी विचलित नहीं हुआ। तब उसने एक रसोइया
 बुलाया जिसने मेरे दोनों पैरों का चूल्हा बनाकर भाग जलाई,
 पर इससे भी मैं विचलित नहीं हुआ। तब उसने एक ब्रा
 हुआत पैदा किया, फिर भी मैं विचलित नहीं हुआ। तब उसने
 हजार हज़ार का एक कालवक्र पैदा किया जो उसने मुझपर
 डाला, उसके बल से मेरा शरीर सुदने तक जमीन में हुस गया।

वासनाओं इतनी प्रच्छन्न होती हैं कि वासनावाले मनुष्य को भी उनका पता नहीं लगता । यही कारण है कि कभी कभी ऐसे स्वप्न आते हैं कि जिनका कोई भी बीज हमें मनके भीतर दिखाई नहीं देता ।

मैं इसी स्वप्न को लेता हूँ । मेरे शरीर को चालनी की तरह छेद डाला, इसकी मुझे क्या कल्पना आ सकती है ? फिर भी स्वप्न में यह और ऐसी अनेक बातें प्रत्यक्षसी दिखाई दीं, क्यों कि इनका बीज मनमें था । पिछले दिनों में जो मैंने अनेक कष्ट सहे हैं और अविचलित होकर सहे हैं उसके कारण मनमें एक ऐसा आत्मविश्वास पैदा हो गया है कि जो प्रच्छन्न अभिमान बन गया है । स्वर्ग में इन्द्रद्वारा मेरी प्रशंसा के स्वप्न से पता लगता है कि मनके भीतर एक तरह की महत्वाकांक्षा छिपी हुई है । असंयम के ये अंश इतने सूक्ष्म और प्रच्छन्न हैं कि उनको साधारण ज्ञानी जान नहीं सकता । मनकी इन सूक्ष्म पर्यायों का ज्ञान बहुत उंचे दरजे का ज्ञान है कि जो संयम की पर्याप्त विशुद्धि होनेपर ही हो सकता है । अवाधिज्ञान की अपेक्षा इसका मिलना बहुत दुर्लभ है । अवाधिज्ञान तो असंयमी को भी हो सकता है पर मनःपर्याय तो असी संयमी को हो सकता है जो अपने या पराये मन के भीतर छिपे हुए पाप और असंयम को अपनी दिव्य दृष्टि से देख सकता है । साधारण मनोवैज्ञानिकता एक बात है उसका संबंध विशेष विद्या बुद्धि से है जब कि मनःपर्याय ज्ञान विद्या बुद्धि के सिवाय बहुत उच्च श्रेणी की संयम-विशुद्धि के साथ दिव्य दृष्टि की अपेक्षा रखता है ।

आज अपने स्वप्न पर विचार करते करते मुझे मालूम होता है कि मुझे मनःपर्याय ज्ञान होगया है, इस ज्ञान से रहा सहा असंयम भी दूर हो जायगा । तब मैं अपने को इतना पवित्र बना

सकूंगा जिससे अपने को जिन अर्हत् या बुद्ध कह सकूँ। उस समय जो ज्ञान होगा वह विशुद्ध ज्ञान होगा, निर्लिप्त-ज्ञान होगा, केवलज्ञान होगा।

आज इस दुःस्वप्नने संयम और ज्ञान का सच्चा स्वरूप दिखा दिया है जो निकट भविष्य में पूर्ण होगा।

५७ क्या लूटे ?

४ चिंगा ६४४? इ. सं.

चतुर्थ से निकलकर मैं बालुकग्राम की तरफ चला। बालुकग्राम यथानाम तथागुण है। उसके चारों तरफ बहुत दूर तक बालु ही बालु है। यहां चाहे दिन हो चाहे रात, छिपने का कोई जगह नहीं है। इसलिये चारों तरफ नहीं रहते, डांजू ही रहते हैं जो यात्रियों के समान समूह बनाकर चलते हैं और इके दुक्रे राहगीर को मारपीटकर लूट लेते हैं।

मैं जब बालु के मार्ग में से जा रहा था तब दूर से इन डाकुओं ने मुझे देखा और दौड़ने हुए मेरे पास आये। पर मुझे देखकर बहुत निराश हुए। मेरे पास लूटने योग्य तो कुछ था ही नहीं, पर शरीर पर कोई चीर भी नहीं था जिसके भीतर किसी वस्तु के छिपाने का कोई सन्देह होसके और सन्देह के नाम पर मुझे तंग किया जासके। एक डांजू बोला—अब इस नंगे का क्या लूटे ?

दूसरे को मजाक सूझा। बोला—मामाजी, अपने इन भानेजों को कुछ न दोगे ?

तीसरा बोला—अच्छा तो अपने बच्चों को गोद में ले लीजिये।

यह कहकर वह मेरे कंधे से लटक गया। इसके बाद दूसरा भी लटक गया। बाद में और डांजू भी चारों तरफ लटक

गये । चलना तो अशक्य हो ही गया पर मेरे पैर बालु में धँसकर रहगये । घड़ीभर उन लोगों ने अत्यन्त अपमान जनक उल्लंघन किया ।

फिर यह कहते हुए लौट गये कि मामाजी, अगर तुम्हारे पास लँगोटी भी होती तो वही लूटते, पर अब नंगे मामा का क्या लूटे ?

५८- तत्व

१७ टुंगी ६४४२ इ. सं.

दृढ़भूमि में छः महीने तक विहार किया । वहाँ के लोग अभी काफी म्लेच्छ हैं फिर भी कुछ न कुछ असर हुआ ही । अनुभव भी मिले । यहाँ भिक्षा की काफी कठिनाई रही क्योंकि जिस घर में जाता था उसमें ऐसा भोजन मिलना कठिन होता था जिसमें मांस न मिला हो । अगर कोई ऐसा भोजन मिला भी तो अस्वच्छता के कारण उसे लेना ठीक नहीं मालूम हुआ । इस प्रकार कहना चाहिये कि छः महीने तक एक प्रकार से अनशन ही हुआ । वहाँ से निकलकर जब एक गोकुल में पहुँचा तब एक गोपी के यहाँ शुद्ध आहार मिला । इसके बाद मैंने द्रुतगति से पर्याप्त विहार किया । श्वेताम्बी श्रावस्ती कौशाम्बी वाराणसी मिथिला आदि दूर दूर की नगरियों में भ्रमण करके इस विशाला नगरी में ग्यारहवाँ चातुर्मास किया है । इस भ्रमण में लोगों से जो चर्चाएँ हुईं उनसे धर्मतत्वों के निर्णय करने में प्रेरणा मिली । आजकल वही कर रहा हूँ ।

कल्याण की दृष्टि से मैंने सात बातों के विचार को मुख्यता दी है । और उनके नाम रखे हैं जीव, अजीव, आश्रव, वन्ध, संवर, निर्जरा, मोक्ष ।

जीव-जो अनुभव करता है कि मैं हूँ । चैतन्यमय, सुख

दुःख का भोक्ता जीव है ।

अजीव-जो जीव से भिन्न है वह अजीव है । यह शरीर अजीव है जो जीवके साथ बँधा हुआ या जीव जिस के साथ बँधा हुआ है ।

आश्रव-जो दुःख के श्रोत हैं वे आश्रव हैं । मिथ्यात्व असंयम आदि के कारण प्राणी दुःखी होता है, ये ही आश्रव हैं ।

बन्ध-आश्रवों के कारण प्राणी दुःखदायक परिस्थितियों से बँध जाता है, जिनका उसे फल भोगना पड़ता है वह बन्ध है ।

संवर-आश्रवों को रोक देना, अज्ञान असंयम आदि दूर कर देना संवर है । संवर होजाने से नये बन्ध नहीं हो पाते ।

निर्जरा जो कर्म बँध चुके हैं वे फल देकर झड़जाँय या तपस्या से पहिले ही भड़ दिये जाँय, यह निर्जरा है ।

मोक्ष-बँधी हुई चीज भड़ती तो जरूर है, कर्म भी झड़ने हैं 'पर भड़ते झड़ते फल दे जाते हैं । अगर उसको सहन कर लिया जाय तब तो ठीक, नहीं तो फल भोगने में जो अशांति आदि होती है उससे फिर बन्ध होता है, इसप्रकार अनन्त परम्परा चलती रहती है । इसलिये आवश्यकता इस बात की है कि कर्म का फल सहन कर लिया जाय और फिर इसप्रकार निर्लिप्त रहा जाय कि आगे बन्ध न हो । इसप्रकार धीरे धीरे ऐसी अवस्था पैदा होसकती है जब मनुष्य दुःखों से मुक्त होसकता है, वही मोक्ष है ।

इन सात तत्वों का पक्का विश्वास ही सम्यग्दर्शन या सम्यक्त्व है, इन सात तत्वों का ठीक ज्ञान ही वास्तव में सम्यग्ज्ञान है । इन तत्वों से बाहर का ज्ञान ठीक रहे या न रहे उससे सम्यग्ज्ञान में कोई बाधा नहीं आती । इन तत्वों का जिन्हें पूरा अनुभव होजाता है, जो मुक्तावस्था तक का अनुभव करने लगते

हैं वे ही पूर्ण सम्यग्ज्ञानी, केवली या बुद्ध हैं। इन तत्वों के अनुरूप आचरण करने लगना मन को पवित्र बनाना ही सम्यक् चारित्र है। जो इस चरित्र को पूर्ण कर जाते हैं जो अपनी दुर्वासनाओं को जीत लेते हैं और अपना जीवन स्वपरकल्याणकारी बनालेते हैं वे ही जिन हैं अर्हत् हैं। इन तत्वों को मैं खोज चुका हूँ। बहुत कुछ अनुभव मैं भी ले आया हूँ फिर भी थोड़ी कमी मान्य होती है। कुछ दिनों में वह कभी भी दूर होजायगी।

किसी चीज के मूल को या सार को तत्व कहते हैं। आत्मकल्याण या स्वपर कल्याण के लिये मूलभूत ये सात बातें हैं इसलिये मैं इन्हें तत्व कहता हूँ। ये सात तत्व ही मेरी धर्मसंस्थाकी आधारशिला हैं।

५९ पुण्यपाप

१६ टुंगी १९४२ इ सं.

परसों तत्वों के बारे में जो निर्णय किया था, उसके विषय में कुछ और गहराई से विचार हुआ। इसमें सन्देह नहीं कि पूर्ण सुखशांति के लिये समी तरह के आश्रवों का त्याग करना चाहिये। पर इस प्रकार की विशुद्ध परिणति हर एक व्यक्ति नहीं कर सकता, वह अशुद्ध परिणतियों में चुनाव ही कर सकता है। इसलिये आश्रवों में शुभ अशुभ का भेद करना पड़ेगा। यद्यपि शुभ भी अशुद्ध है और हानिकर भी है, फिर भी अशुभ की अपेक्षा शुभ बहुत अच्छा है और शुद्ध अवस्था को प्राप्त करने के लिये भी अशुक्ल है। अशुभ से शुद्ध को पाना जितना कठिन है शुभ से शुद्ध का पाना उतना कठिन नहीं है।

अशुभ परिणति में मनुष्य स्वार्थ के लिये बुगई करता है। शुभ परिणति में स्वार्थ को गौणकर भलाई करता है। शुद्ध परिणति में भी शुभ की ही तरह स्वार्थ को गौणकर भलाई

करता है। इसलिये शुभ और शुद्ध स्थूल दृष्टि से एक सरीखे मालूम होते हैं परन्तु सूक्ष्म दृष्टि से शुभ और शुद्ध में बहुत अन्तर है। शुभ में राग या मोह परिणति है, शुद्ध में वीतराग परिणति है। भावों के इस भेद का परिणाम भी भिन्न भिन्न ही होता है। रागी के शुभ कार्य कुछ पक्षपात-पूर्ण होते हैं, या कुछ आशा रखते हैं, इसलिये अन्त में मानसिक दुःख देते हैं। हमने इतना भला किया है इसलिये इतना नाम होना चाहिये, उपकृतको मेरा उपकार मानना चाहिये या मरने पर मुझे उसका फल मिलना चाहिये इसप्रकार की रागपरिणति अन्त में दुःख देती है, फलाशा से कभी कभी अविवेक भी आजाता है, उपकृत में प्रतिक्रिया भी होने की सम्भावना रहती है, इसलिये शुभ परिणति मोक्ष सुख नहीं दे सकती। वह अशुभ से अच्छी है, बहुत अच्छी है, पर शुद्ध के समान चिरन्तन स्वपर कल्याणकारी नहीं।

यह ठीक है कि अशुभ परिणति में फंसा हुआ जीव पहिले शुभ परिणति में आयगा, और वहां से शुद्ध परिणति में। शुभ और शुद्ध के बाहरी कार्य एक सरीखे होते हैं केवल परिणामों में अन्तर रहता है, जो धीरे धीरे दूर किया जा सकता है।

मुझे तो मनुष्य को पूर्ण सुखी बनाना है चिरन्तन सुखका आनन्द देना है, इसलिये मैं जगत को शुद्ध परिणति की ओर लेजाना चाहता हूँ। इसलिये अशुभ परिणतिरूप पाप और शुभ परिणतिरूप पुण्य दोनों को आश्रय मानता हूँ। परन्तु शुभ और अशुभ में अन्तर है, इसवात को समझाने के लिये पुण्य पाप के रूप में इनका अलग विवेचन भी करना पड़ेगा इसलिये सात तत्व नव तत्व बन जायेंगे।

कल्याण के मार्ग पर चलने के लिये इन नव पदों का अर्थ अच्छी तरह से समझ लेना चाहिये इसलिये इन्हें नव पदार्थ भी कह सकते हैं।

६० - शुभत्व के दो किनारे

२२ मुंका ९४४२ इ. सं.

सब से नीची श्रेणी का शुभ, जो अशुभ के विलकुल पास है. और सब से ऊंची श्रेणी का शुभ, जो शुद्ध के विलकुल पास है, दोनों के उदाहरण कल अकस्मात् ही देखने को मिल गये। इस प्रकार शुभत्व के दोनों किनारों से, या सीमा की रेखाओं से जीव के अशुभ शुभ और शुद्ध परिणामों का (पाप पुण्य मोक्ष का) ठीक ठीक विभाजन होगया।

इस चातुर्मास में जिनदत्त श्रेष्ठी मेरे पास प्रायः आता रहा है। एक दिन यह बहुत श्रीमन्त व्यक्ति था पर आजकल बहुत गरीब है; यहां तक कि लोगोंने इसका नाम ही जीर्ण श्रेष्ठी रख लिया है। पर इसकी गरीबी ने इसकी धार्मिकता तथा उदारता में कोई अन्तर नहीं किया है, यथाशक्ति अधिक से अधिक उदारता का परिचय यह आज भी दिया करता है। भले ही उस उदारता से इसका आर्थिक संकट बढ़ जाये।

अत्यन्त धार्मिक गृहस्थ होने पर भी इसके यहां में भोजन करने नहीं गया। क्योंकि मैं जानता हू कि यह मेरे लिये अपनी आर्थिक शक्ति से अधिक खर्च कर जायगा। मेरा अहिष्टन्याग इसीलिये ऐसे भोजन से मुझे दूर रखता है। फिर भी जाते जाते कल यह मुझे भोजन का निमन्त्रण दे ही गया। इसे मालूम नहीं कि मैं भोजन का निमन्त्रण स्वीकार नहीं करता।

मैं दूसरे सेठ के यहां भोजन करने गया। वह धन के मद में मत्त था। मुझे देखते ही उसने दासी का आज्ञा दी कि इस भिक्षुक को भिक्षा देकर जल्दी बिदा कर दे। दासी एक लकड़ी के पात्र में दाल के छिलके और भुसी का भोजन लेकर आई। मैंने अपने करतल पर उसी का भोजन लिया। मैं भोजन

करके निकला ही था कि जनता की एक भीड़ वहाँ कुतूहल से पहुंच गई। क्योंकि मेरे अनशन की तपस्याओं ने जनता में एक कुतूहल पैदा कर दिया है। मैं कहां आहार लेता हूं इस विषय में भी जनता के मन में एक प्रकार का कुतूहल रहने लगा है।

मैं तो भोजन लेकर चला आया, पर जनता उस नये सेठ की बड़ी प्रशंसा करने लगी, और करने लगी मेरा गुणगान भी। अब सेठ को ज्ञान हुआ कि मैंने किसी बड़े तपस्वी को भिक्षा दी है। सम्भवतः ऐसी रही भिक्षा देनेके कारण वह मन ही मन पछताने भी लगा। इतने में एक मनुष्य ने कहा—सेठ जी, धन्य है आपको, जो ऐसे महान तपस्वी का आहार आपके यहाँ हुआ। तपस्वीराज को क्या भोजन दिया था आपने ?

सेठ झूठ बोलने में काफी चतुर था। उसने बिना संकोच के कहा—बढ़िया खीर खिलाई थी।

धन्य है ! धन्य है ! की ध्वनि चारों ओर गूँज गई। धीरे धीरे यह चर्चा सारे नगर में फैल गई। जर्णि श्रेष्ठी ने भी सुनी। उसे बहुत खेद हुआ।

तीसरे पहर वह मेरे पास आया। नवीन श्रेष्ठी के यहाँ आहार लेने आदि की सब बातें सुनाते हुए उसने कहा—प्रभु, मैं बड़ा अभागी हूँ। आपके चरणों से मेरी झोपड़ी पवित्र न होपाई।

मैंने मुसकराते हुए कहा—पर मन तो पवित्र होगया।

सेठ ने कुछ उत्तर न दिया। खेद के चिन्ह उसके चेहरे पर दिखाई दे रहे थे।

मैंने कहा—नवीन श्रेष्ठी को मिलनेवाली प्रशंसा तुम्हें न मिलपाई, क्या इस बात का खेद होरहा है ?

सेठ ने कहा—जब आपको निमन्त्रण दिया था उस समय

मुझे इस प्रशंसा की तनिक भी कल्पना नहीं थी। उस समय तो मैं यही सोच रहा था कि जीवन की पवित्रता का चरमरूप बनाने के लिये, और जगत् में सुख शांति का साम्राज्य स्थापित करने के लिये जो आप महान तपस्या कर रहे हैं उसपर श्रद्धा-जलि चढ़ाना मेरा कर्तव्य है। इसी कर्तव्यभावना से मैं अपने को कृतकृत्य बनाना चाहता था। पर जब लोगों के मुँह से नवीन श्रेष्ठी की प्रशंसा सुनी तब मेरा ध्यान इस तरफ गया और मन चल विचल होगया।

मैंने कहा- अगर इस बात से मन विचल न होता तो तुम अर्हत् होगये होते। पर अब तुम सिर्फ इन्द्रासन के ही अधिकारी रहगये।

सेठ मुसकराकर रह गया।

मैंने कहा- सेठ ! तुम अर्हत् नहीं होपाये पर नवीन श्रेष्ठी की अपेक्षा तुमने असंख्यगुणा पुण्य कमाया है।

सेठ बहुत सन्तुष्ट हुआ। और प्रणाम करके चला गया।

नवीन श्रेष्ठी पापी है, वह झूठ बोलकर भी प्रशंसा लूटना चाहता है, भिक्षा भी अपमान से देता है और वह भी रद्दी से रद्दी, फिर भी देता है यह पुण्य का प्रारम्भ है। पाप से लगा हुआ विलकुल नीची श्रेष्ठी का पुण्य है यह। जीर्ण श्रेष्ठी जो पुण्य करना है वह कर्तव्य की प्रेरणा से। किसी ऐहिक स्वार्थ की लालसा से नहीं। यह पुण्य की पराकाष्ठा है। अगर पीछे पीछे इसका मन प्रशंसा की बात से चल विचल न होता तो यह शुभोपयोग न रहकर शुद्धोपयोग बनजाता। थोड़ी सी अशुद्धि मिलजाने से यह आश्रयरूप होगया, नहीं तो मोक्ष रूप होता। इसप्रकार इस घटना से अशुभ शुभ और शुद्ध की सीमा रेखाएँ यही अच्छी तरह से बन गईं। शुभत्वके दोनों किनारों का स्पष्टीकरण होगया।

६१-तप त्याग का प्रभाव

१७ चिंगा ६४३२ इतिहास संवत् ।

अनेक गावों में भ्रमण करता हुआ इस लुशुमारपुर में आया हूँ । यद्यपि यह अनुभव मैं जन्मसे ही कर रहा हूँ कि मनुष्य कुलजाति का, वैभव का और शासन के अधिकार का जितना सम्मान करता है उतना तपत्याग का नहीं । कुलजातिसे जगत की कोई भलाई नहीं होती, केवल दूसरों का अपमान होता है, मद से आत्मा का पतन भी होता है । वैभव से जीवन शुद्धि का कोई सम्बन्ध नहीं, बल्कि एक के पास अधिक सम्पत्ति पहुँच जाने से दूसरों के पास सम्पत्ति की कमी पड़ती है, विलास से धनी का भी पतन होता है । अधिकार का मद तो सबसे बड़ा मद है, इससे मनुष्य अत्यन्त विलासी घमंडी आविवेकी और अत्याचारी होजाता है । मैं कुलजाति की महत्ता तोड़ना चाहता हूँ । अपरिग्रह की ओर जगत को लेजाना चाहता हूँ और चाहता हूँ कि अधिकार न्याय की व्यवस्था के लिये ही हो । अधिकारी सेवक के रूप में जनता के सामने आये, जनता का देवता बनकर नहीं । पर यह बात तभी होसकती है जब जनता गुणपूजक, त्यागपूजक हो । अभी तक जनता कुल की, धन की, अधिकार की पूजा करती रही है; इसलिये सच्चा त्याग तप दुर्लभ होरहा है । इसका परिणाम यह हुआ है कि जगत में जन्म मरण आदि का जितना प्राकृतिक दुःख है उससे असंख्यगुणा दुःख मनुष्य के पल्ले पड़गया है । वैभव और अधिकार की महत्ता ने मनुष्य के मनपर ऐसी छाप मारी है कि जो लोग तप-त्याग भी करते हैं वह तप-त्याग का आनन्द लेने के लिये नहीं, जगत की सेवा के लिये भी नहीं, किन्तु वैभव-विलास के रूप में उसका फल पाने के लिये ।

मैं ऐसे तप को कुतप मानता हूँ जिसमें आत्मशुद्धि नहीं, सिर्फ उसी विलास को हजारों गुणों रूप में पाने की लालसा है,

जिसका त्यागकर वह त्यागी-तपस्वी बना है। इससे वैभव विलास मिलसकता है, पर यह दैवी वृत्ति नहीं आसुरी वृत्ति है। ऐसे लोग देवराज का पद नहीं पासकते, मोक्ष नहीं पासकते, कदाचित् असुरराज ही बन सकते हैं।

मैं अपने त्याग-तप को आत्मशुद्धि का, मोक्ष का और जगत के उद्धार का अंग बनाना चाहता हूँ। मुझे तो देवराज का पद भी इसके आगे तुच्छ मालूम होता है। मैं ऐसा जगत बनाना चाहता हूँ जिसमें देवराज और असुरराज सब सच्चे त्यागी तपस्वियों के आगे नतमस्तक रहें, भक्तिभय से ओतप्रोत रहें, और त्यागी के आगे शक्ति वैभव अधिकार के प्रदर्शन करने का साहस न कर सकें, बल्कि स्थायीरूप में शान्ति की ओर झुकें।

१८ चिंगा १९४२ इ. सं.

आज मैं शौच के लिये ईशान कोण की ओर गया था। लौटते समय मैंने देखा कि एक बट वृक्ष के नीचे एक तापस लेटा हुआ है और चार पाँच ग्रामीण उसके आसपास बैठे हुए हैं। मेरे कानों में आवाज आई कि—अब महाराज एक दो दिन से अधिक जीवित नहीं रह सकते। कोई अत्यसाधारण घटना समझकर मैं उस ओर मुड़ा। मुझे आया हुआ देखकर ग्रामीण एक ओर हट गये। तापस का शरीर अस्थिर पंजरला रहगया था। कुछ सोच समझकर मैं उसके पास बैठगया। और पूछा—क्या आपने आजिवन अनशन लिया है ?

तपस्वी बहुत निर्बल होगया था। ध्वनि उसकी बहुत धीमी होगई थी। इसलिये सिर हिलाकर उसने तुरंत स्वीकृति दी, फिर कुछ देर में शक्तिसंचय करके उसने मुँह से भी 'हां' कहा।

उसकी निर्बलता देकर मेरी इच्छा बात करने की नहीं

थी। पर थोड़ी देर में उसीने धीरे धीरे कहना शुरू किया—जीवन में काफी वैभव और सम्मान पाया, अन्त में सोचा कि पहिले जन्म की पूंजी समाप्त होजाय इसके पहिले ही अगले जन्म के लिये कुछ जोड़ लेना चाहिये। इसलिये मैं तापस होगया। मैं विनय और दान को सब से मुख्य धर्म समझता हूँ। इसलिये मैं सभी को प्रणाम करता रहा हूँ और जो भिक्षा में मिला है उसका एक हिस्सा खाता रहा हूँ बाकी तीन हिस्से पशुओं जलचरों और पक्षियों को समर्पित करता रहा हूँ। मेरे भिक्षापात्र में चार खंड हैं—एक मेरे लिये, और बाकी तीन इन तीन वर्गों के लिये। इस-प्रकार तपस्या करके मैंने आजीवन अनशन लेलिया है, अब जीवन का अंतिम समय आनेवाला है।

इतना बोलने से ही उसे ऐसी थकावट होगई कि वह हांपनेसा लगा। मेरी इच्छा नहीं थी कि मैं कुछ बातचीत करके उसे और थकाऊँ। पर उसकी मुखमुद्रा से ऐसा मालूम हुआ कि वह और चर्चा करना चाहता है और मुझ से कुछ सुनना चाहता है। कम से कम अपनी प्रशंसा तो अवश्य।

मैंने कहा—इसमें सन्देह नहीं कि नम्रता और उदारता बहुत प्रशंसनीय धर्म है। यह ठीक है कि उसमें यथाशक्य अधिक से अधिक विवेक का उपयोग करना चाहिये। पर विवेक का उपयोग तो तभी किया जाय जब मूल में वे गुण हों। आप में वे गुण हैं यह पर्याप्त असाधारण बात है।

यद्यपि मैंने सम्यक्त्व का ध्यान रखते हुए काफी नपे तुल्य शब्दोंमें उसकी प्रशंसा की थी फिर भी उसे पर्याप्त सन्तोष हुआ। वह बोला—मुझे विश्वास है कि इस जीवन में जितना वैभव और अधिकार पाया था उससे असेख्यगुणा अगले जन्म में पाऊंगा। इस जीवन में मुझे यह बात खटकती रही कि मुझसे भी बड़े वैभववाले हैं, मुझसे बड़े अधिकारी लोग हैं, जिनके आगे मुझे निम्न होना पड़ता है। इस

प्रकार अधिकार और वैभव से सम्पन्न होने पर भी जैसी शान्ति सुझे मिलना चाहिये थी वैसी न मिली। मेरा नाम पूरण है पर जैसा चाहिये वैसा पूरण मैं बन नहीं पाया।

मैंने कहा—पर क्या आप समझते हैं कि इस राह से कभी किसी को स्थायी शान्ति मिल सकती है? अधिक वैभव का अर्थ है दूसरों का अधिक गरीब होना, अधिक अधिकार का अर्थ है दूसरों में अधिक दासता होना, इससे मोह और मद ही बढ़ता है। इस प्रकार न हम आत्मा को शुद्ध कर सकते हैं न दूसरों को शुद्ध और सुखी बना सकते हैं बल्कि दूसरों में ईर्ष्या द्वेष पैदा करने के कारण विरोधियों की संख्या ही बढ़ाते हैं। उनमें से कोई विरोधी शक्ति संचय करके हमें पराजित भी कर सकता है, उसकी चिन्ता से भी हमें शान्ति नहीं मिलती। इसलिये अच्छा यही है कि हम विश्वप्रेम अर्थात् परम चित्तरागता के ध्येय से तप करें। वैभव के ध्येय से नहीं।

तापस थोड़ी देर चुप रहा, फिर बोला—आप कोई महान ज्ञानी मालूम होते हैं, मैं आपको प्रणाम करता हूँ। यों तो प्रणाम सम्प्रदाय का तापस होने के कारण मैं सभी को प्रणाम किया करता हूँ पर आपका उत्कृष्ट ज्ञान और परम चित्तरागता देखकर आपको विशेष प्रणाम करता हूँ।

यह कहकर उसने मेरी तरफ तान वार अंजलि जोड़कर प्रणाम किया। फिर बोला—पर मैं क्या करूँ! आपकी बातों में अनुराग होनेपर भी उन्हें जीवन में नहीं उतार सकता। जीवनभर के संस्कार सहसा नष्ट नहीं होपाते हैं। मैं मृत्यु शय्यापर पड़ा हूँ पर महत्वाकांक्षा भीतर ही भीतर तांडव कर रही है। फिर भी मैं चाहता हूँ कि मरने के बाद परलोक में मेरी महत्वाकांक्षा पूरी हो या न हो, या किनती भी हो, फिर भी मैं आपको न भूलूँ।

इसके बाद उसने मुझे फिर प्रणाम किया। थोड़ी देर बैठकर मैं चला आया। नाना तरह के विचार मेरे मन में आते रहे। और तब तक आते रहे जब तक मुझे नींद न आ गई।

१६ चिंगा ६४४२ इ. सं.

कल दिनभर जो विचार आते रहे उनसे विकृत होकर रात में बड़े विचित्र स्वप्न का रूप लिया। मैंने देखा कि पूरण तापस मर गया है और मरकर असुरों का इन्द्र हुआ है। पैदा होते ही उसने चारों ओर देखा कि यहां मुझसे बड़ा कोई है तो नहीं। आसपास जो असुरियाँ और असुर खड़े थे वे प्रणाम कर रहे थे, पर ऊपर जब उसने स्वर्ग देखा तब वहां देवेन्द्र का वैभव देखकर उसे क्रोध आ गया। बोला यह कौन है जो मेरे सिर पर बैठकर राज्य कर रहा है? साथी असुरों ने कहा—यह देवराज शक्र है। इसने कहा—तो मेरे रहते इसे स्वर्ग पर राज्य करने का क्या अधिकार है? मैं उसे नीचे गिराऊंगा।

असुरों ने रोका पर यह न माना। एक मुद्गर लेकर यह देवेन्द्र विजय के लिये चल निकला। पर रास्त में उसे मेरा खयाल आया। इसलिये मेरी वन्दना को मेरे पास आया और बोला—आशीर्वाद दीजिये कि मैं देवेन्द्र को जीत लूँ।

मैं चुप रहा।

फिर बोला—अगर मैं देवेन्द्र को न जीत पाऊँ तो मैं आपकी ही शरण आऊँगा। आशा है आप मेरी रक्षा करेंगे।

मैं कुछ मुसकराया पर बोला कुछ नहीं। वह प्रणाम करके चला गया।

आसमान में पहुँचकर उसने विशाल रूप बनाया; उसके हस्तचालन से और मुद्गर घुमाने से तारे टकरा गये और टूटने लगे। सौधर्म स्वर्ग में उसका विकराल रूप देखकर साधारण देव

तो डर के मोरे छिपगये और यह गर्जन करता हुआ इन्द्र के सामने पहुँचा और बोला—रे देवेन्द्र मेरे रहते तुझे इस इन्द्रासन पर बैठने का क्या अधिकार है ? तू आसन छोड़दे अन्यथा मैं तुझे नीचे गिरा दूंगा ।

इन्द्र कुछ तो चाकित हुआ, कुछ क्रुद्ध हुआ, उसने तुरंत असुरेन्द्र के ऊपर अपना वज्र छोड़ा । हजारों विजालियों से भी अधिक तेजस्वी उस वज्र को देखकर असुरेन्द्र घबराया और उसे देखते ही भागा । सब देव उसकी हँसी उड़ाने लगे । पर जब इन्द्र को मालूम हुआ कि असुरराज मेरी तरफ भाग रहा है तब वह घबराया । और वज्र को पकड़ने के लिये वह भी पीछे पीछे दौड़ा । अन्त में असुरराज अपना छोटा रूप बनाकर मेरे पैरों के बीच में आबैठा, वज्र थोड़ी दूर पर आपाया था कि इन्द्र ने उसे पकड़ लिया । इन्द्र ने मुझे नमस्कार किया और कहा—प्रभु, धृष्टता क्षमा कर ! मुझे पता नहीं था कि वह आपका भक्त है । अब मैं इसे क्षमा करता हूँ । यह कहकर इन्द्र चला गया । जाते जाते उसने मुझे बार बार प्रणाम किया ।

इसके बाद मेरी नदि खुल गई ।

स्वप्न पर मुझे कुछ आश्चर्य नहीं हुआ । दो दिन से जैसे विचार मेरे मनमें चक्कर लगा रहे हैं उसके अनुसार ऐसे स्वप्न आना स्वाभाविक हैं । लोक प्रचलित सुरासुर विरोध की कथाओं के संस्कार भी इसमें कारण हैं ।

मुझे इस सुरासुर विरोध से कोई मतलब नहीं, पर मैं यह अवश्य चाहता हूँ कि संसार में शक्ति वैभव और अधिकार से अधिक तप न्याग सेवा और ज्ञान का प्रभाव हो । वे देवेन्द्र हैं या असुरेन्द्र, दोनों ही सच्चे तपस्वीयों के वश में रहें । अर्थात् तामसी और राजसी शक्तियाँ सात्विकी शक्तियों के आगे झुकी रहें ।

जगत् इस दिशा में जितना आगे बढ़ेगा जगत् को सब्से सेवकों का, ज्ञानियों तपस्वियों और त्यागियों का उतना ही अधिक लाभ होगा। साथ ही धन वैभव अधिकार की महत्ता कम होने से इनकी तरफ जनता का झुकाव भी कम होगा। इस प्रकार पाप का बीज भी निर्मूल होने लगेगा।

जगत् में धन वैभव कम हो यह दुःख की बात नहीं है पर वीतरागता विवेक त्याग तप आदि कम हों यही दुःख की बात है। मैं ऐसे तीर्थ की रचना करना चाहता हूँ जिसमें पद पद पर तप त्याग की और ज्ञान की महिमा दिखाई दे।

६२-निमित्त और उपादान

८ चन्नी ६४४२ इ. सं.

सुसुमार पुर से भ्रमण करता हुआ मैं भोगपुर आया। वहाँ एक माहेन्द्र नामका क्षत्रिय मुझे देखते ही भड़क उठा। और बकभक करता हुआ खजूर की टहनी लेकर मुझे मारने दौड़ा, परन्तु सनत्कुमार नाम के एक दूसरे क्षत्रियने, जो उस गाँव का अधिपति था, उसे रोका।

वहाँ से भ्रमण करता हुआ मैं नदीग्राम आया, यहाँ के अधिपति ने मेरा खूब आदर सत्कार किया।

यहाँ से मैं मेढक गाँव आया। यहाँ एक ग्वाला मुझे रस्सी लेकर मारने दौड़ा, यहाँ भी गाँव के एक मुखिया ने देख-लिया और उसे रोका।

इन घटनाओं से पता लगता है कि भ्रमण विरोधी वातावरण अभी भी काफी है। फिर भी उसमें इतना सुधार होगया है कि अब भ्रमणों का पक्ष लेनेवाले भी काफी लोग होगये हैं।

इन घटनाओं से मेरे मनमें एक विचार बार बार आता

था कि मैं इतना वीतराग होने पर भी लोग आक्रमण क्यों करने लगते हैं। मेरी अहिंसा का कोई भी प्रभाव उनपर क्यों नहीं पड़ता ? क्या मेरी अहिंसा मिथ्या है ? या अहिंसा का सिद्धान्त अकिञ्चित्कर है।

क्षण भर को ही मेरे मनमें यह विचार आया और दूसरे ही क्षण समाधान हो गया कि-निमित्त कितना भी बलवान हो किन्तु जब तक उपादान में योग्यता न हो तब तक निमित्त कुछ नहीं कर सकता। यही कारण है कि परम अहिंसक के भी शत्रु निकल आते हैं, और स्वार्थवश भ्रमवश वे उन्हें मरताते हैं। निमित्त व्यर्थ नहीं है पर वही सब कुछ नहीं है। निमित्त का एकान्त या अुपादान का एकान्त, दोनों मिथ्या हैं।

६३ — दासता विरोधी अभियह

१ सत्येशा १४४३ इ. सं.

जब मैं कौशाम्बी नगरी की ओर आ रहा था तब मेरे आगे आगे जो पथिक समूह था उसकी बातें मैंने बड़े ध्यान से सुनी। उससे पता लगा कि यहां के शतानिक राजा ने विजया-दशमी के दिन सीमोल्लंघन का उत्सव चम्पा नगरी पर आक्रमण करके मनाया। चम्पा नगरी का दधिवाहन राजा डर के कारण भाग गया। शतानिक ने संता को आज्ञा दे दी कि जिससे जो लूटते वने वह लूटलो ! इस प्रकार सारा नगर लुट गया। दधिवाहन राजा की रानी और पुत्री भी लुट गईं। लुटेरों ने रानी को पत्नी बनाना चाहा, पर यह बात सुनते ही रानी को इतना दुःख हुआ कि वह मानसिक आघात से मर गई। उसकी लड़की वसुमती को लुटेरों ने कौशाम्बी में बेच दिया है। और भी सैकड़ों सुन्दरियाँ बेचकर दासी बना दी गई हैं।

इस समाचार से मुझे बहुत दुःख हुआ। एक विशाल राज्य की कल्पना मुझे प्रिय होने पर भी मैं यह पसन्द नहीं करता कि राजा लोग तनिक सी ताकत हाथ में आते ही इस प्रकार जुष्टियों का शिकार करने के लिये निकल पड़ें, उकतों की तरह दूट खसाट करने लगे, न्यायका, अहिंसा का, मानवता का अपमान कर निरपरायों की हत्या करें, दासता की कुप्रथाको पनपायें। मैं अवश्य ही यथाशक्य इस अन्याय के विरोध में कुछ प्रयत्न करूंगा।

इस दिग्विजय यात्रा से मेरे मनमें एक विचार यह भी आया कि साधुओं को तो कहीं भी जाने में बाधा नहीं है पर गृहस्थों को दिशाओं में भ्रमण करने की भी मर्यादा ले लेना चाहिये। भ्रमण की मर्यादा से उनकी तृष्णा शान्त रहेगी। इस प्रकार दिग्व्रत या देशव्रत भी गृहस्थों के व्रतों में शामिल होना चाहिये।

अस्तु, इस भयंकर दासता के विरोधमें मैंने एक अभिग्रह लिया कि मैं किसी ऐसी दासी के हाथ से ही भिक्षा लूंगा जो कुलीन होने पर भी दासता के चक्र में पड़ गई है और किसी कारण काराग्रह क कष्ट भोग रही है। आंसुओं से आँखें भिगीये हुए है।

इस अभिग्रह के साथ मैं प्रतिदिन भिक्षा लेने जाने लगा, पर भिक्षा न मिली। पहिले तो किसीको चिन्ता न हुई। पर जय बुद्ध प्राप्तक भोजन भी मैंने नहीं लिया तब लोगों का कुतूहल बढ़ा। वे मेरी तरफ अधिक ध्यान देने लगे। मैंने देखा कि राजमार्ग या बड़े बड़े मार्गों में मेरा अभिग्रह पूरा न होगा। संकटग्रस्त दासियाँ तो घरों के पिछवाड़े भाग में रक्खी जाती हैं। इसलिये मैं घरों के पिछवाड़े भाग की गलियोंमें भिक्षा लेने के

लिये निकलने लगा । और इसी तरह आज अभिग्रह पूरा होगया ।

आज जब मैं धनावह सेठ की हवेली के पिछवाड़े भाग से जा रहा था तब मेरे कान में आवाज आई—प्रभु ! यहाँ दया करो प्रभु !

मैंने देखा एक अत्यन्त रूपवती युवाति मेरी तरफ देख रही है । उसका सिर मुड़ा है, वस्त्र मलिन हैं, पैरों में वेड़ी पड़ी है इसलिये चल फिर नहीं सकती, हाथ में टूटा सा सूपा है और उसमें है कुल्माष (दाल के छिलकों का भोजन) । मैं रुका । मेरे सकते ही उसने बड़ी आर्द्र वाणी से कहा— प्रभु, मैं दुर्भाग्य से सताई हुई एक राजकुमारी हूँ । आज दासी से भी बुरी अवस्था में हूँ । खाने को यह कुल्माष मुझे मिला है, जो आप के योग्य तो नहीं है पर आप अगर इस अभागिनी पर दया कर सकें तो इसे ग्रहण करें ।

कहते कहते उसकी आँखों में आंसू आगये । मेरा अभिग्रह पूरा हुआ, मैं करतल पर वह भोजन लेने लगा ।

मेरी ओर लोगों की दृष्टि थी ही । थोड़ी देर में वहाँ भीड़ इकट्ठी होगई । इतने में धनावह सेठ लुहार को लेकर आया ।

मुझे देखते ही वह मेरे पैरों लगा । उसने कहा—मैं चन्दना का अपनी वेष्टी के समान मानता था । पर मेरी पत्नी को शर्म हुआ कि मैं इसे पत्नी बनाना चाहता हूँ । एक दिन किसी दास दासी के निकट मैं न रहने से इसने पिता समझकर मेरे पैर धोदिये । पैर धोते समय इसके केश लटककर जमीन छूने लगे इसलिये मैंने हाथ से इसकी पीठ पर कर दिये । मेरी मूढ़ पत्नी ने देखा और इसी बात पर सन्देह किया और मुझे छिपाकर वेष्टी चन्दना का सिर मुड़ा दिया, वेष्टी डाल दी, और पिछवाड़े

के इस कमरे में वन्द कर दिया। आज तीन दिन में मुझे पता लगा और तुरन्त ही मैं बेड़ी कटवाने के लिये लुहार को लाने चला गया। मैं अपनी पत्नी की करतूत पर बहुत लज्जित हूँ भगवन् ।

इतने में भीड़में से एक मनुष्य निकला और वन्दना को पकड़कर जोर जोर से रोने लगा। चन्दना भी उसे देखकर रोने लगी। पीछे मालूम हुआ यह दधिवाहन राजा के रणवास का कंचुकी है, चन्दना को इसने गोद खिलाया है। चन्दना का मूल नाम वसुमती है। कंचुकी भी लूट किया गया था पर आज ही छोड़ दिया गया है।

यह समाचार शतानिक राजा को मिला। उसकी पत्नी मृगावती को भी पता लगा। मृगावती को मेरे विषय में बड़ी भक्ति होगई थी इसलिये मेरे अभिग्रह को पूर्ण सफल करने के लिये उसने चम्पापुरी में लूटी गई सब स्त्रियों को दासीपन से मुक्त करा दिया।

इस प्रकार मेरा अभिग्रह अन्याय के एक बड़े भारी अंश का परिमार्जन करा सका।

६४-जावासिद्धि

१८ इंगा ९४४२ इतिहास संवत्

श्रमण विरोधी चातावरण यद्यपि पूरी तरह शांत नहीं हुआ है फिर भी उसमें अन्तर बहुत आगया है। इतना ही नहीं अब श्रमण भक्त ब्राह्मण भी मिलने लगे हैं। साथ ही मैं यह भी समझ गया हूँ कि श्रमण विरोध का ठेका सिर्फ ब्राह्मणों ने ही नहीं लिया है। मेरे ऊपर उपसर्ग करनेवालों में ब्राह्मणेत्तर ही बहुत हैं।

उस दिन पालक ग्राम में भायल नाम का वैश्य मेरे ऊपर तलवार लेकर मारने दौड़ा था जब कि इसके पहिले सुभंगल और सत्क्षेत्र नाम के ग्रामों में वहाँ के ब्राह्मण क्षत्रियों ने मेरी वन्दना की थी। इसलिये अब श्रमण ब्राह्मण का भेद करना व्यर्थ है। मुझे जो क्रांति करना है उसमें मुझे ब्राह्मण और ब्राह्मणेतर का कोई भेद नहीं करता है। बल्कि अचरज नहीं कि इस कार्य में मुझे ब्राह्मणों से ही अधिक सहायता मिले।

कुछ भी हो। अब की बार का यह चामासा मैंने चम्पा नगरी के स्वातिदत्त ब्राह्मण की अग्निहोत्रशाला में किया है। एक श्रमण को अपनी यज्ञशाला में चातुर्मास की अनुमति देकर जहाँ ब्राह्मण ने उदारता का परिचय दिया है वहाँ मैंने भी ब्राह्मणों से सहयोग का विचार किया है।

ब्राह्मण ने जगह तो दे दी, पर कोई विशेष आदर व्यक्त नहीं किया। हां! पूर्णभद्र और मणिभद्र नाम के दो व्यक्ति अवश्य मेरे पास आते हैं और कुछ प्रश्न पूछते हैं। इससे स्वातिदत्त को भी कुछ जिज्ञासा हुई और उसने आत्मा के विषय में पूछा।

मैंने कहा—जड़ तत्व के समान चेतन तत्व भी एक स्वतन्त्र तत्व है उसे आत्मा जीव चेतन आदि किसी भी नाम से कह सकते हैं। वह एक नित्य द्रव्य है।

ब्राह्मण ने पूछा—पर वह है कैसा ?

मैंने कहा—ब्राह्मण, क्या तुम चाहते हो कि मैं तुम्हें जीव के लिये कोई ऐसी उपमा दूँ जिसे तुम, इन्द्रियों से ग्रहण कर सकते हो ?

ब्राह्मण ने कहा—हां।

मैंने कहा—पर यह कैसे सम्भव है ? जिन चीजों का हम इन्द्रियों से ग्रहण कर सकते हैं वे सब जड़ है, रूप रस गंध स्पर्श आदि गुणवाली हैं, जबकि जीव उन सब से भिन्न हैं उसमें रूप रस गन्ध स्पर्श नहीं है, वह अमूर्तिक है। अमूर्तिक को मूर्तिक के दृष्टांत से कैसे समझ सकते हैं ?

ब्राह्मण—तब जीव को कैसे समझा जाय ?

मैंने—उसके गुण से। जीव में एक ऐसा असाधारण गुण है जो संसार के अन्य किसी पदार्थ में नहीं पाया जाता, वह है उसके अनुभव करने की शक्ति, 'मैं हूँ' इसका भान। यह भान किसी अन्य पदार्थ में नहीं पाया जाता।

ब्राह्मण—पर ऐसा देखा जाता है कि अलग अलग पदार्थों में जो गुण दिखाई नहीं देते वे मिलने पर दिखाई देने लगते हैं। मद्यके घटकोंमें जो मादकता दिखाई नहीं देती वह मद्यमें देती है।

मैं—ऐसा नहीं होता ब्राह्मण, जो जो चीज हम खाते हैं उसका कुछ न कुछ नशा हमारे शरीर पर पड़ता ही है। निद्रा आदि उसी के परिणाम है। मद्य का प्रभाव उसी का विकृत और परिवर्द्धित रूप है। ब्राह्मण, प्रत्येक द्रव्य में प्रत्येक गुण की असंख्य तरह की पर्यायें होती हैं पर नया गुण पैदा नहीं होसकता। अचेतन में चेतना गुण नहीं आसकता। क्या तुम कल्पना कर सकत हो कि जड़ पदार्थों का कोई ऐसा यन्त्र या कोई ऐसा मिश्रण तैयार होसकता है जो अपने चारे में यह अनुभव करने लगे कि 'मैं हूँ'।

ऐसा तो असम्भव है महाश्रमण।

तब जो यह अनुभव करता है वही जीव है और यह संसार के सब जड़ पदार्थों से भिन्न है, यह न किसी के मिलने से बन सकता है न किसीके विच्छिड़ने से भिट सकता है। वह

नित्य है, अज है, अमर है। उसे हम देख नहीं सकते, छू नहीं सकते पर अनुभव से समझ सकते हैं, अनुभव से जान सकते हैं।

ब्राह्मण—आप महान ज्ञानी है महाश्रमण। यह मेरा परम सौभाग्य है कि आप सरीखे परम ज्ञानी ने मेरे यहां चातुर्मास किया।

इसके बाद जितने दिन मैं वहां रहा वह ब्राह्मण प्रतिदिन मेरी पूजा भक्ति करता रहा।

६५—संघ की आवश्यकता

? चत्रो ९४४३ इ. संवत्

ग्यारह वर्ष से ऊपर मुझे अकेले विहार करते होगये, इस समय मैं मैंने उग्र तपस्याएँ की, सत्य की अधिक से अधिक खोज की, आहिंसा की उग्र से उग्र साधना की, जिस क्रान्ति के ध्येय से मैंने गृह त्याग किया था उसकी भी पर्याप्त तैयारी की, उसके अनुकूल वातावरण निर्माण किया, पर अगर मैं संघ की रचना न करूँ और संघ के साथ विहार करने की व्यवस्था न करूँ तो लोकसाधना की दृष्टि से इतने वर्षों की यह सब साधना व्यर्थ जायगी। मैं अकेला विहार करता हुआ सुख दुख समभावी बन कर अपने को जीवन्मुक्त बना सकता हूँ परन्तु इतने से समाज में वह परिवर्तन नहीं कर सकता जो परिवर्तन मेरे इस साधना मय या जीवन्मुक्त जीवन से होना चाहिये। और संसार के प्राणियों को जिसकी परम आवश्यकता है।

यात यह है कि ऐसे लोग बहुत कम हैं जो निष्पक्ष बन कर मेरे ज्ञान से लाभ उठा सकें, मेरी आहिंसकता को समझ सकें साधारण जनता तो मुझे एक भिखारी या कंगाल समझ बैठती है। उसके पास बिना बाहरी प्रदर्शन के संयम और ज्ञान के

देखने की आंखें ही नहीं हैं। इसलिये कभी कभी बड़ी भयंकर दुर्घटनाएँ होजाती हैं। पहिले भी ऐसी दुर्घटनाएँ कम नहीं हुईं। कहीं मुझे चोर समझकर सताया गया, कहीं गुप्तचर समझकर प्रताड़ित किया गया, कहीं भिखारी समझकर अपमानित किया गया। इसमें उन लोगों का विशेष दोष नहीं है। जो आंखें उनके पास नहीं हैं उसके लिये वे क्या करें? चमड़े की आंखों से वे जितना देख सकते हैं उतना वे देखते हैं, उसी के अनुसार व्यवहार करते हैं। इसलिये मुझे प्रारम्भ में ऐसी व्यवस्था करना ही पड़ेगी जिससे चमड़े की ही आंखोंवाले, भीतर की महत्ता का अन्दाज बांध सकें। बाद में जब मेरी धर्म-संस्था व्यापक होजायगी, और मेरे अनुयायी साधुओं की साधुता से जगत परिचित होजायगा, तब अकेले साधु को देखकर भी लोग उसकी साधुता को समझने लगेंगे, उसकी महत्ता को स्वीकार करने लगेंगे। आज तो अधिकांश लोग, मेरी महत्ता तो दूर, मेरी ईमानदारी को भी नहीं समझ पाते, और भ्रमवश ऐसा दुर्व्यवहार कर जाते हैं जिससे वे अन्तिम नरक में जाने लायक पाप बांध जाते हैं। इसमें मैं निरपराध होने पर भी निमित्त बन जाता हूँ। अब मैं सोचता हूँ कि अहिंसा के साधक का इतना ही काम नहीं है कि वह केवल अहिंसा की आत्मसाधना करता रहे किन्तु उसे प्रभावना आदि के द्वारा लोक-साधना भी करना चाहिये जिससे विश्व के प्राणियों का पतन रुके, सत्यपथ के दर्शकों का तथा चलनेवालों का मार्ग निष्कटक हो। पिछले दिनों जो एक महान दुर्घटना होगई उससे इस विषय पर गम्भीर विचार करने की आवश्यकता हुई।

चम्पा नगरी का चातुर्मास पूरा करके मैं जूमभक मेढक आदि ग्रामों में विहार करता हुआ पणमानिग्राम के निकट आया और ध्यान लगाकर मैं गाँव के बाहर उहर गया। वहाँ एक

ग्वाला आया और मेरे निकट अपने वैलों को छोड़कर गायें दुहन चला गया। इधर वैल चरते चरते अटवी के भीतर घुसगये ! जब ग्वाला लौटा तब उसने वहां वैल न देखे तब मुझसे पूछा— अरे, ओ रे श्रमण, बता मेरे वैल कहां गये ?

मैं अहिंसा की उपेक्षणी साधना के अनुसार मौन ही रहा। उसने दो चार बार कुछ वकझक की। अन्त में बोला कि क्या तुझे कुछ सुन नहीं पड़ता ? कान के जो बड़े बड़े छेद हैं, तो क्या व्यर्थ हैं ? तब इनके दिखाने से क्या फायदा ?—ऐसा कहकर उसने दो लकड़ियाँ लेकर दोनों कानों में ठाक दीं। उससे मेरे कानों में असह्य वेदना हुई; फिर भी मैं चुप रहा। ग्वाल तो चला गया और मैं विहार करता हुआ अपापा नगरी पहुँचा, और भोजन के लिये सिद्धार्थ वणिक के यहां गया। उसने मुझे भक्ति से भोजन कराया; परन्तु मेरे कानों में खुसी हुई लकड़ियाँ देखकर बहुत चकित और दुःखी हुआ। उस समय उसका एक मित्र, जिसका नाम खरक था और जो प्रसिद्ध वैद्य था, वहां आया हुआ था। उसने भी कानों में खुसी हुई लकड़ियाँ देखी, और दोनों उस वारे में विचार करने लगे। इतने में मैं वहां से निकलकर उद्यान में चला आया। पीछे सिद्धार्थ वणिक और खरक वैद्य औषध चगैरह लाकर उद्यान में आए। उनमें मुझे एक तेल की कुण्डी में चिठलाया और वलिष्ठ पुरुषों के हाथों से मेरे सारे शरीर में इतने जोर जोर से मालिश कराया कि हड्डियाँ ढीली ढीली होगईं। पीछे दो मजबूत संडासियाँ लेकर कानों में खुसी हुई लकड़ियाँ जोर से एक साथ खींचीं। लकड़ियाँ खून में सन गई थीं। इसलिये जब वे खींची गईं तब इतनी भयंकर वेदना हुई कि मेरे मुँह से भयंकर चित्कार निकल पड़ा। पीछे उन लोगों ने घावों में संरोहिणी औषधि भरी और धीरे धीरे कुछ दिनों में घाव अच्छे हो गये।

मैं समझता हूँ, मैंने जीवन में जितने कठोर उपसर्ग सहे उनमें सबसे कठोर यह उपसर्ग था, और आश्चर्य की बात यह है कि करीब बारह वर्ष तक अहिंसा की कठोर साधना करने के बाद भी इस प्रकार का उपसर्ग हुआ था ! पर अब इस प्रकार के उपसर्गों की परम्परा बन्द करने लायक परिस्थिति निर्माण करना आवश्यक है। और इसका ठीक उपाय यही है कि विशाल संघ की रचना की जाय, जिससे इस ग्याला सरीखे अवोध से अवोध प्राणियों से लगाकर विद्वान् और बुद्धिमान् कहलाने वाले उच्च से उच्च मनुष्यों को वास्तविक ज्ञान का और सच्ची अहिंसा का दर्शन हो सके। मैं कुछ महीनों के भीतर ही इस विषय की योजना की तरफ अधिक से अधिक ध्यान दूंगा। मेरी अहिंसा की आत्मसाधना अब पूरी हो चुकी है, और ज्ञानसाधना में भी नाममात्र की कमी है, जो कि इने-गिने दिनों में पूरी हो जायगी। इसके बाद संघ-रचना का कार्य शुरु किया जायगा।

६६ - गुणस्थान

१८ बुधी ९४४४ इतिहास संवत्—

आज तक मैंने जीवन विकास की जितनी श्रेणियों का अनुभव किया है चिन्तन मनन किया है उन सब का श्रेणी विभाग आज कर डाला, एक तरह से मेरी आत्म साधना पूरी होगई है, अब उसका मार्ग दूसरों के लिये तैयार करना है।

१- संसार के साधारण प्राणी अविवेक और असंयम के शिकार हैं। वे स्वपर कल्याण का मार्ग नहीं देख पाते और न कपाय वासना से पिंड छुड़ा पाते हैं। ये मिथ्यात्वी प्राणी पहिली कक्षा में है। विद्वत्ता प्राप्त कर लेने पर भी, त्यागी मुनि का वेप ले लेने पर भी, बाहर से शान्त दिखने पर भी भीतर

मलिनता इतनी अधिक हो सकती है कि वे मिथ्यात्वी कहे जा सकते हैं। जिनकी कषाय वासना वर्षों तक स्थायी हो, और जिन्हें कर्तव्य अकर्तव्य का विवेक न हो, वे मिथ्यात्वी हैं।

२- यह गुणस्थान मुझे कुछ पीछे सूझा। एक प्राणी सचाई पाकर उससे भ्रष्ट भी हो सकता है, और उसके इस पतन का कारण हो सकता है कषाय वासना की तीव्रता। निःसन्देह कषाय की तीव्रता होने पर प्राणी का विवेक या सम्यक्त्व तुरन्त नष्ट होजायगा पर जितने क्षणों तक मिथ्यात्व नहीं आया है उतने क्षण की अवस्था यह गुणस्थान है। यह सम्यक्त्व से पतन की अवस्था है, पहिली श्रेणी से उत्क्रांति की अवस्था नहीं। इसलिये इसका नाम मैंने सासादन रक्खा है। सासादान का अर्थ है विराधना, एक तरह का विनाश।

३- यह सम्यक्त्व की ओर झुकी हुई सम्यक्त्व और मिथ्यात्व के बीच की अवस्था है। यहां कषाय वासना बहुत लम्बी नहीं है पर पूरा विवेक भी नहीं है मिश्रित अवस्था है। इसलिये यह मिश्र गुणस्थान कहलाया।

४- जिसने सम्यक्त्व पालिया, और उसके अनुरूप वह कषाय वासना, जो अनन्त दुर्गति देती है, इसलिये जिसे मैं अनन्तानुबन्धी कषाय कहता हूँ, न रही वह सम्यक्त्वी है। जीवन का वास्तविक विकास यहीं से शुरू होता है। पर व्यवहारोपयोगी संयम इसमें नहीं आया, आखिर यह विकास का प्रारम्भ ही है इसलिये इसे असंयत सम्यग्दृष्टि कहता हूँ।

वाल्यावस्था में मैं इसी गुणस्थान में था। इसके पहिले के तीनों गुणस्थान तो मैं दूसरे प्राणियों की अवस्था के दान से कहता हूँ, मनोवैज्ञानिकता के आधार से कहता हूँ। सम्भव है मैं इन अवस्थाओं में से गुजर चुका होऊँ पर मुझे उन अवस्थाओं का

स्मरण नहीं हो रहा है। अपनी कषायों की मन्दता तो मुझे जन्म-जात मालूम होती है, और शैशव में भी मैं हर बात का जिस ढंग से विचार करता था, उससे मालूम होता है कि मुझमें वांज रूप में विवेक भी जन्मजात है। इस प्रकार कहा जा सकता है कि मैं अविरत सम्यक्त्वी तो जन्म से ही हूँ। पर इससे क्या ? बड़ा से बड़ा महापुरुष जन्म से मिथ्यावी हो सकता है और पीछे ऊँचे से ऊँचा विकास करके जिन बुद्ध अर्हत बन सकता है, तीर्थ-कर बन सकता है।

५—जब चाँथे गुणस्थान की अपेक्षा भी कषाय वासना और मन्द होजाय, व्यवहारोपयोगी संयम भी जीवन में दिखाई देने लगे, पापों से पूर्ण विरति तो नहीं, पर देशविरति होजाय तब देशविरति नाम का पाँचवां गुणस्थान होगा। इस गुणस्थान में परिग्रह का परिमाण तो है, वेईमानी नहीं है, पर कौटुम्बिकता जन्म-सम्बन्ध आदि में सीमित है। वह विश्वकुटुम्बी या गुण-कुटुम्बी नहीं है या पर्याप्त मात्रा में नहीं है। एक ईमानदार गृहस्थ जैसा होता है वैसा है।

६—छट्टी श्रेणी में साधुता है, विश्वकुटुम्बिता या गुण-कुटुम्बिता का भाव है, पर साथ में कुछ प्रमाद है। यद्यपि साधारण लोगों की अपेक्षा यह प्रमाद अल्प है और वह स्थायी भी नहीं है पर है अवश्य।

७—सातवीं श्रेणी में प्रमाद नहीं रहता। इस अप्रमत्त मंथमी या अप्रमत्त विग्त कहना चाहिये।

मैं दीक्षा लेने के पहिले भी छट्टे सातवें गुणस्थान में आ चुका था। उसके बाद भी अभी प्रातःकाल तक मैं इन गुण-स्थानों में रहा हूँ।

८-२-१०—इसके बाद आज मुझे विकास की कुछ ऐसी अवस्थाओं का अनुभव हुआ है जो बार बार अनुभव में नहीं आती। उनमें कपाय मन्द से मन्दतर होती जाती है। मैं समझता हूँ कि अगर मुहूर्तभर भी कोई मनुष्य इन अवस्थाओं में से गुजर जाय तो वह अर्हत होजायगा। हां! मैं यह भी सोचता हूँ कि उसके अन्तर्मल अगर सिर्फ शान्त हुए हों नष्ट न हुए हों, तो अन्तर्मल के उमड़ने पर उसका पतन अर्हत होने के पहिले ही होजायगा। इस प्रकार की अपूर्व अवस्थाएँ शांतमल से भी होसकती है, क्षीणमल से भी होसकती है, पहिली में पतन निश्चित है दूसरी में अर्हन्त होना निश्चित है, फिर भी परिणामों की निर्मलता समान है।

यद्यपि वे अवस्थाएँ कपायों के कम होने या छूटने से होती हैं फिर भी प्रारम्भ की अवस्थाओं का नामकरण मैं कपायों की मन्दता के कारण नहीं, किन्तु आनन्दानुभव के कारण करना चाहता हूँ। पहिले मुझे इस बात का बड़ा आनन्द हुआ कि यह अवस्था अपूर्व है अनोखी है इसलिये इसका नाम अपूर्वकरण रखता हूँ। फिर मैं यह अनुभव करने लगा कि इस अवस्था से नहीं लौटना है इसलिये इसका नाम अनिवृत्तिकरण रखता हूँ। इसके बाद मुझे मालूम हुआ कि हलके से लोभ को छोड़कर मेरी सब कपायें नष्ट होगई इसलिये इसका नाम सुक्ष्ममोह रखता हूँ। इसप्रकार ये ८, ९, १०, वें गुणस्थान हैं जो हरएक को नहीं मिल सकते। साधु होने पर भी साधारणतः मनुष्य छठे सातवें गुणस्थान में ही चक्कर लगाने रहते हैं। इसके ऊपर उन्नतमध्याती ही पहुँचते हैं।

११-१२--इसवें गुणस्थान के बाद मैंने अनुभव किया कि मैं पूर्ण वीतराग होगया हूँ। पर यह पूर्ण वीतरागता शान्तमल भी होसकती है और क्षीणमल भी। मेरी वीतरागता क्षीण-

स्मरण नहीं हो रहा है। अपनी कपायों की मन्दता तो मुझे जन्म-जात मालूम होती है, और शैशव में भी मैं हर बात का जिस ढंग से विचार करता था, उससे मालूम होता है कि मुझमें वांज रूप में विवेक भी जन्मजात है। इस प्रकार कहा जा सकता है कि मैं अविरत सम्यक्त्वी तो जन्म से ही हूँ। पर इससे क्या? बड़ा से बड़ा महापुरुष जन्म से मिथ्यावी हो सकता है और पीछे ऊँचे से ऊँचा विकास करके जिन बुद्ध अर्हत बन सकता है, तीर्थ-कर बन सकता है।

५—जब चाँथे गुणस्थान की अपेक्षा भी कपाय वासना और मन्द होजाय, व्यवहारोपयोगी संयम भी जीवन में दिखाई देने लगे, पापों से पूर्ण विरति तो नहीं, पर देशविरति होजाय तब देशविरति नाम का पाँचवां गुणस्थान होगा। इस गुणस्थान में परिग्रह का परिमाण तो है, वैईमानी नहीं है, पर कौटुम्बिकता जन्म-सम्बन्ध आदि में सीमित है। वह विश्वकुटुम्बी या गुण-कुटुम्बी नहीं है या पर्याप्त मात्रा में नहीं है। एक ईमानदार गृहस्थ जैसा होता है वैसा है।

६—छठी श्रेणी में साधुता है, विश्वकुटुम्बिता या गुण-कुटुम्बिता का भाव है, पर साथ में कुछ प्रमाद है। यद्यपि साधारण लोगों की अपेक्षा यह प्रमाद अल्प है और वह स्थायी भी नहीं है पर है अवश्य।

७—सातवीं श्रेणी में प्रमाद नहीं रहता। इस अप्रमत्त संयमी या अप्रमत्त विग्त कहना चाहिये।

मैं दीक्षा लेने के पहिले भी छठे सातवें गुणस्थान में आचुका था। उसके बाद भी अभी प्रातःकाल तक मैं इन गुण-स्थानों में रहा हूँ।

८-२-१०—इसके बाद आज मुझे विकास की कुछ ऐसी अवस्थाओं का अनुभव हुआ है जो बार बार अनुभव में नहीं आती। उनमें कृपाय मन्द से मन्दतर होती जाती है। मैं समझता हूँ कि अगर मुहूर्तभर भी कोई मनुष्य इन अवस्थाओं में से गुजर जाय तो वह अर्हत होजायगा। हां! मैं यह भी सोचता हूँ कि उसके अन्तर्मल अगर सिर्फ शान्त हुए हों नष्ट न हुए हों, तो अन्तर्मल के उभड़ने पर उसका पतन अर्हत होने के पहिले ही होजायगा। इस प्रकार की अपूर्व अवस्थाएँ शांतमल से भी होसकती है, क्षीणमल से भी होसकती है, पहिली में पतन निश्चित है दूसरी में अर्हन्त होना निश्चित है, फिर भी परिणामों की निर्मलता समान है।

यद्यपि वे अवस्थाएँ कृपायों के कम होने या छूटने से होती हैं फिर भी प्रारम्भ की अवस्थाओं का नामकरण मैं कृपायों की मन्दता के कारण नहीं, किन्तु आनन्दानुभव के कारण करना चाहता हूँ। पहिले मुझे इस बात का बड़ा आनन्द हुआ कि यह अवस्था अपूर्व है अनोखी है इसलिये इसका नाम अपूर्वकरण रखता हूँ। फिर मैं यह अनुभव करने लगा कि इस अवस्था से नहीं लौटना है इसलिये इसका नाम अनिवृत्तिकरण रखता हूँ। इसके बाद मुझे मालूम हुआ कि हलके से लोभ को छोड़कर मेरी सब कृपायें नष्ट होगईं इसलिये इसका नाम सुक्ष्ममोह रखता हूँ। इसप्रकार ये ८, ९, १०, वें गुणस्थान हैं जो हरएक को नहीं मिल सकते। साधु होने पर भी साधारणतः मनुष्य छठे सातवें गुणस्थान में ही चक्कर लगाने रहते हैं। इसके ऊपर उत्तमध्याती ही पहुँचते हैं।

११-१२--दसवें गुणस्थान के बाद मैंने अनुभव किया कि मैं पूर्ण वीतराग होगया हूँ। पर यह पूर्ण वीतरागता शान्तमल भी होसकती है और क्षीणमल भी। मेरी वीतरागता क्षीण-

मल ह, पर किसी की शान्तमल भी हो सकती है, पर वह आगे नहीं बढ़ सकता, उसके विकार उभड़ेंगे और वह असंयम की ओर गिरेगा। इसलिये वर्तमान वीतरागता समान होने पर भी शान्तमलवाले का शान्तमोह गुणस्थान, और क्षीणमलवाले का क्षीणमोह गुणस्थान अलग बनाना उचित मालूम होता है। क्योंकि एक सं मनुष्य गिरता है दूसरे से चढ़ता है। इस अन्तर के कारण अलग अलग गुणस्थान हैं।

१३-क्षीणमोह होजाने पर मनुष्य को पूर्ण ज्ञान होजाता है। सम्यग्ज्ञान में सब से बड़ी बाधा मोह की है, मोह निकल जाने पर मनुष्य शुद्ध ज्ञानी या केवलज्ञानी होजाता है। सिर्फ थोड़े से ही उपयोग लगाने की जरूरत है। बारहवें गुणस्थान के बाद एकाध घड़ी में ही तेरहवां गुणस्थान होजाता है। यहाँ पूर्ण निर्मोहता भी है पूर्ण ज्ञान भी है। इस गुणस्थानवाला जनहित के काम में लगा रहता है। इसलिये मनवचन काय की प्रवृत्ति बहुत अधिक होती है, पर होती है निर्मल। मनवचन काय की इस प्रवृत्ति का नाम मैं योग रखना चाहता हूँ इस प्रकार तेरहवां गुणस्थान संयोग केवली कहलाया।

१४--तेरहवें गुणस्थान में अर्हत-जीवन भर रहता है, वह जनहित के काम में लगा रहता है। जनहित के लिये जनहित के विरोधियों से संघर्ष करना पड़ता है, यद्यपि इस संघर्ष की कोई कषाय वासना उसके आत्मा में नहीं रहती किन्तु वासना-हीन क्षणिक तरंगों तो उठती ही हैं, उसके आत्मा पर राग द्वेष का रंग नहीं चढ़ता पर उसकी छाया तो पड़ती ही है, इसे मैं कषाय नहीं कहूंगा याग कहूंगा, या शुभ लक्ष्या कहूंगा पर यह अर्हत में भी अनिवार्य है, क्योंकि उसे जनसेवा करना है। फिर भी वह मानना पड़ेगा कि आत्मा की एक ऐसी अवस्था भी होसकती है जब उसमें यह लक्ष्या भी न हो, छाया भी न हो

यह अवस्था और भी शुद्ध अवस्था होगी। पर सोचता हूँ कि यह अवस्था मरने के समय कुछ पलों को ही हो सकती है उसके पहिले जीवन में नहीं। होना भी न चाहिये, क्योंकि अर्हत की यदि मनवचन कार्य की प्रवृत्ति बन्द होजाय तो वह बेकार होजाय, उसका जीवन दस पांच पल से अधिक टिकना भी कठिन होजाय। इसलिये मैं आदर्श की दृष्टि से कुछ पलों के लिये मनवचन कार्य की प्रवृत्तियों से रहित अवस्था तो मान लेता हूँ, पर मान लेता हूँ केवल मरने के लिये, कुछ पलों के लिये, बाकी जीवन भर तो अर्हत को काम करना है, जगत् का उद्धार करना है। वह अंतिम अवस्था चौदहवीं अवस्था—चौदहवां गुणस्थान होगा। उसे अयोग केवली कहना चाहिये।

मैं समझता हूँ कि इन चौदह गुणस्थानों की रचना करके मैंने जीवन विकास का एक अच्छा क्रम निश्चित कर लिया है। इसी क्रम विकास के आधार पर मुझे दुनिया का उद्धार करना है

६७—केवलज्ञान

१६ बुधी ९४४४ इ. सं.

सामाजिक और धार्मिक क्रांतिकार को तेरहवें गुणस्थान में अवश्य होना चाहिये जब कि उसमें पूर्ण संयम के साथ पूर्ण ज्ञान, जिसे मैं केवलज्ञान कहता हूँ, होजाय। मैं अनुभव करता हूँ कि मुझे वह केवलज्ञान होगया है। मुझे कर्तव्याकर्तव्य का हित अहित का प्रत्यक्ष दर्शन होरहा है। इसके लिये अब मुझे किसी शास्त्र की या आप्त की जरूरत नहीं है।

यदि मैं दुनिया को एक नये सत्पथ पर चलाना चाहता हूँ तो मुझे घोषित करना चाहिये कि मैं सर्वज्ञ हूँ; अर्थात्-स्वपर कल्याण के मार्ग का मैं पूर्ण ज्ञाता हूँ; मैं जागे पीछे का, भूत भविष्य का कार्य कारण भाव का प्रत्यक्षदर्शी अर्थात्-स्पष्ट

ज्ञाता हूँ ।

क्षणभर को मेरे मन में यह विचार आया कि यह तो आत्मश्लाघा है, इसे तो पाप समझता हूँ । पर दूसरे ही क्षण मुझे भान हुआ कि यह आत्मश्लाघा नहीं है किन्तु विश्व के कल्याण के लिये आवश्यक सत्य का प्रकटीकरण है ।

अगर कोई सदैव्य रोगी से यह कहे कि मैं तो कुछ नहीं जानता समझता, तो इससे वैद्य के विनय गुण का परिचय तो मिलेगा पर क्या इससे रोगी का भला होगा ? वैद्य के विषय में रोगी को श्रद्धा न हो तो एक तो वह चिकित्सा ही न कराये और अगर कराये भी, तो उसे लाभ न हो । ऐसी अवस्था में वैद्य अगर इतनी आत्म प्रशंसा कर जाय जिससे रोगी की हानि न हो किन्तु लाभ ही हो, तो वह आत्म प्रशंसा क्षन्तव्य ही नहीं है बल्कि आवश्यक भी है । हां ! लोभवश रोगी को ठगने के लिये आत्म-प्रशंसा न करना चाहिये ।

जन समाज के जीवन का जो मैं सुधार और विकास करना चाहता हूँ, उसमें सहारे के तौर पर जो मैं दर्शन लोक परलोक आदि की बातें सुनाना चाहता हूँ उसके पूर्ण ज्ञाता होने का विश्वास अगर मैं न दिला सकूँ तो लोग उस पथ पर कैसे चलेंगे ? तब यह जगत् नरक सा बना रहेगा इसलिये तीर्थंकर सर्वज्ञ जिन अर्हत के रूप में मेरी प्रसिद्धि हो तो इसमें मैं बाधा न डालूँगा ।

एक प्रकार से यह सब झूठ नहीं है । मैं जब तीर्थ की स्थापना कर रहा हूँ तब तीर्थंकर हूँ ही । कल्याण मार्ग का मुझे अनुभव मूलक, स्पष्ट और पूर्ण ज्ञान है इसलिये सर्वज्ञ भी हूँ । मन और इन्द्रियों को जीतने के कारण जिन भी हूँ ही, और मेरी राह पर जब लोग चलते हैं और निस्वार्थभाव से जब मुझे पूज्य मानते हैं तब अर्हत भी हूँ । इसलिये इस रूप में मेरी प्रसिद्धि होना हर

तरह सत्य है। जगत्कल्याण की दृष्टि से सत्य है और वस्तुस्थिति की दृष्टि से भी सत्य है।

एक बात और है। मेरे तार्थ में सच्चाई का ज्ञान से इतना सम्बन्ध नहीं है जितना निर्मोहता से। बड़े गुणस्थान में मनुष्य सत्य महाव्रती होजाता है, हालांकि वस्तुस्थिति की दृष्टि से उसका थोड़ा बहुत ज्ञान असत्य भी होसकता है। निर्मोह या वीतराग होने से मनुष्य सत्यज्ञानी माना जाना चाहिये। यों पूर्ण सत्य को कौन पासकता है, वस्तु तो अमृक अंश में अव्यय है, अक्षय्य है।

यद्यपि बाहरी दृष्टि से बहुतसी बातों का ठीक ठीक पता केवलज्ञानी को भी नहीं होता, क्योंकि वह तो मोक्षमार्ग का या तन्वों का सर्वज्ञ है तत्वग्राह्य विषयों का सर्वज्ञ नहीं। इसीलिये मैं मानता हूँ कि छूटे गुणस्थान में मनुष्य असत्य का पूर्ण त्यागी होजाता है पर असत्य मनोयोग और असत्य वचन योग तो तेरहवें गुणस्थान में भी होसकता है। गुणस्थान की इस चर्चा में मैं इस रहस्य को प्रगट कर दूंगा। पर इसमें एक बाधा है। जब लोग यह मानेंगे कि तेरहवें गुणस्थान में भी असत्य मनोयोग और असत्य वचन योग होता है, और मैं तेरहवें गुणस्थान में हूँ तब लोगों को मेरे वचनों में सन्देह होगा, और इससे बेचारे आत्मकल्याण से वञ्चित हो जायेंगे। यह द्विक नहीं। ऐसी बात जगत् के सामने रखने का कोई अर्थ नहीं जिससे कल्याण के मार्ग में बाधा पड़ती हो। इसलिये असत्य मनोयोग और असत्यवचन योग अर्हन्त को होते हैं इस बात को छिपाना ही उचित है। यही विधान ठीक है कि असत्य मनोयोग और असत्य वचनयोग बारहवें गुणस्थान तक ही होते हैं।

इस विधान से इस बात का पता तो लगजन्तया कि असत्य मन वचन के उपयोग से सत्यमहाव्रत भंग नहीं होता है,

वह भंग होता है स्वार्थपरता से, कषाय से, पक्षपात से। क्षीण-कषाय व्यक्ति भी असत्य मनोयोगी और असत्य वचनयोगी हो सकता है पर इससे वह अज्ञानी अर्थात् मिथ्याज्ञानी नहीं कहा जा सकता। चरित्र के विषय का मिथ्याज्ञान ही मिथ्याज्ञान है। और चरित्र के विषय का मिथ्या विश्वास ही मिथ्या दर्शन है। तत्व-वाह्य पदार्थों से इनका कोई सम्बन्ध नहीं। इतना सत्य देकर भी नेरहवें गुणस्थान में असत्य वचनयोग असत्य मनोयोग की बात पर पर्दा डालने से लोग धर्म पर अविश्वास करने से बच रहेंगे।

यह रहस्य भी साधारण जनता को बताने का नहीं है। मनोवैज्ञानिक चिकित्सा में कुछ रहस्य रखना उचित ही है। अन्यथा चिकित्सा व्यर्थ जायगी।

अस्तु! एक तरह से आज मेरी आत्मसाधना पूरी होगई। आज से मैं अपने को कवलज्ञानी नीथंकर जिन अर्हन्त बुद्ध घोषित कर दूंगा या करने दूंगा। इस विषय में मैंने अपनी मनोवृत्तियों को खूब टटोला है। उनमें यग लूटने का या अकल्याणकर महत्वाकांक्षा का पाप कहीं नहीं है। महत्व स्वीकार करने की जो भावना है वह सिर्फ जगत्कल्याण की दृष्टि से, जगत् को सत्य के मार्ग पर चलाने की दृष्टि से। उसपर भी आवश्यक उपेक्षा है, शिष्टता की मर्यादा भी है।

६८-लोकमंथ के लिये

१४ तुषी ९४४४ इतिहास संवत्

जो सत्य मैं ढूँढ पाया हूँ, जिसे पाकर मैं कवलज्ञानी होगया हूँ, उस सत्य का यथाशक्य लाभ जगत् को मिले इसका प्रयत्न करना है। पर यह सरल नहीं है, यह बात प्रथम प्रवचन से सिद्ध होगई थी।

उस दिन जब मैं प्रवचन करने बैठा तो सुनने के लिये बहुत से मनुष्य इकट्ठे होगये। मैंने अपने धर्मतीर्थ का निचोड़ अनेकांत सिद्धांत का विवेचन किया पर सबके सब मूर्ति की तरह बैठे रहे। उन्हें मेरी बात समझमें न आई इसलिये उनमें मुझे महान ज्ञानी तो मान लिया पर इससे उनका कुछ लाभ न हुआ।

इसके बाद अनेक स्थानों पर मैंने और प्रवचन किये पर उनका कोई अर्थ न हुआ। चाणी जैसी खिरी वैसी न खिरी, क्योंकि झेली किसी ने नहीं।

हां! यह बात अवश्य है कि लोग मेरे पास आते हैं, समझमें आये चाहे न आये पर सुनते हैं। इसका एक कारण तो यह है कि पिछले बारह वर्ष मैं इस प्रदेश में खूब घूमा हूं पर एक तरह से मौन ही रक्खा है। उपदेश का काम नहीं किया। अब मेरा मौन टूटा देखकर, मुझे उपदेश देता हुआ देखकर, बहुत से लोग कुतूहल से आते हैं। आने का दूसरा कारण है मेरी भाषा। ब्राह्मण तो वेद सुनाते हैं पर उसकी भाषा लोग समझते नहीं हैं। मैं ऐसी भाषा बोलता हूं जिसे सब समझें। सरल से सरल ग्रामीण मागधी में ही उपदेश करता हूं। उसमें आसपास के प्रदेशों के जो शब्द मिलगये हैं उनका भी प्रयोग करता हूं इससे दूसरे प्रदेशों के लोगों को समझने के लिये भी सुभीता होता है। इसप्रकार मैंने अपने उपदेश देने की भाषा शुद्ध मागधी नहीं, अर्धमागधी बनाली है।

फिर भी मैं जो काम करना चाहता हूं वह इस तरह न होगा। लोगों का केवल कुतूहल शान्त होगा, जीवन में क्रांति नहीं। मुझे लोगों के अन्धविश्वास हटाना है, हिंसा बंद करना है धर्मों में आंर दर्शनों में समन्वय करना है, और सब से बड़ी बात यह कि लोगों को यह बताना है कि तुम्हारा सुख तुम्हारी

मुट्टी में है। धन वैभव में, परिग्रह में, असली सुख देखने की चेष्टा करोगे तो असफल रहोगे। असली सुख अपने भीतर है।

पर यह सत्य जाँ मैं जगत् को देना चाहता हूँ वह केवल प्रवचनों से न होगा। उसके लिये अनेक तरह की ऐसी योजनाएँ करना पड़ेंगी जिससे लोग कल्याण मार्ग पर विश्वास कर सकें अच्छी तरह समझ सकें, आचरण कर सकें। इसके लिये एक नया तीर्थ बनाना, और उसकी तरफ लोगों का आकर्षण करना जरूरी है।

क्षणभर का यह विचार मनमें आया कि क्या इससे झंझटें न बढ़ेंगी? क्या अशांति न होगी। क्या यह यशपूजा का व्यापार न होगा? क्या इसमें एक तरह की आत्ममंशावा न करना पड़ेगी?

निःसन्देह अवीतराग मनुष्य में ये सब बातें होती हैं। पर मुझमें ये विकार नहीं हैं। निरिच्छकता से, योग्य नट की तरह निर्लिप्तभाव से काम करने से झंझटें नहीं बढ़तीं अर्थात् झंझटें मनके ऊपर असर नहीं करतीं, दुखी नहीं करतीं, तब अशांति कैसे होगी? और यश पूजा आदि की मुझे चिन्ता नहीं है। जगत् की सेवा करने से और सफलता प्राप्त करने से यशपूजा मिलती है। मिलना भी चाहिये, क्योंकि इससे अन्य मनुष्य भी जगत्सेवा की तरफ झुकते हैं। यशपूजा देकर जगत् सच्चे उपकारकों का बदला बनना नहीं चुकता जितना नये उपकारक पैदा करने के लिये मार्ग प्रशस्त करता है। सो जगत् अपना मार्ग प्रशस्त करे, मैं यश प्रतिष्ठा का दास न बनूँगा।

जो सत्य मैंने पाया है वह जगत् के कल्याण के लिये जगत् को देना है। अगर अज्ञान के कारण मनुष्य झुके अस्वीकार करे, ईर्ष्या के कारण द्वेष करे, निन्दा करे और असत्य के

यदले में पूजा प्रतिष्ठा के प्रलाभन उपस्थित करे तो मैं उसे अस्वीकार कर दूंगा. और यही इस बात की कसौटी होगी कि मैं यशपूजा के व्यापार के लिये नहीं निकला हूँ। अपने विषय में आवश्यक सत्य का उल्लेख करना आत्मश्लाघा नहीं है। फिर भी जो यश पूजा या आत्मश्लाघा का प्रदर्शन होगा भी, वह केवल इसलिए कि साधारण जन सत्य की तरफ आकृष्ट हों। ज्ञानियों को तो आर्कषण के लिये ज्ञान ही पर्याप्त है पर साधारण जनता बाहरी प्रभाव यश प्रतिष्ठा आदि से ही आकृष्ट होती है। जब मुझे जन साधारण का भी भला करना है तब इन सब बातों को लेना होगा। निस्वार्थभाव से यह सब मुझे करना ही चाहिये। इसके लिये मेरी निम्नलिखित योजना है।

१- पहिले कुछ विद्वानों को अपना शिष्य बनाऊँ। विद्वानों के शिष्य होने से केवल प्रभाव ही न बढ़ेगा किन्तु सत्य को पाने से उनका अुद्धार भी होगा और प्रचार में सुविधा भी होगी।

२- तीर्थ में शामिल होनेवालों का व्यवस्थित संगठन करूँ ? और चार संघ की संघटना करूँ।

३- ज्ञान का प्रचार मैं करूँ पर संगठन में लाने का काम शिष्यों को सौँपूँ। क्योंकि इस विषय में मेरी अपेक्षा मेरे शिष्यों का असर अधिक पड़ेगा। जगत् की मनोवृत्ति ही ऐसी है।

४- आने जाने में प्रवचन करने में कुछ प्रभावकता का परिचय दूँ जिससे जन साधारण पर मेरे तीर्थ की छाप पड़े। क्योंकि जन साधारण तक अपना सन्देश पहुँचाने के लिये जैसे मैंने जनसाधारण की बोली-अर्धमागधी-को अपनाया उसी तरह जनसाधारण की मनोवृत्ति के अनुसार प्रभावकता के

तरीके को भी अपनाना पड़ेगा ।

५- वेदों की तरह अपने प्रवचनों का संग्रह कराना । मैं न रहूँ किन्तु मेरे प्रवचन व्यवस्थित रूप में रहें तो जगत् शताब्दियों तक उससे प्रेरणा पाता रहेगा । इसलिये प्रवचनपाठी भी तैयार करना है ।

पर सबसे पहिला काम शिष्यों को ढूँढना है ।

६९ - मुख्य शिष्य

१४ हुंगी ९४४४ इतिहास संवत्

इन दिनों धर्मतीर्थ की सबसे बड़ी आवश्यकता पूर्ण होगई । मुझे ग्यारह विद्वान शिष्य मिलगये ! और आश्चर्य यह कि सब के सब ब्राह्मण हैं । ब्राह्मणों के विरुद्ध क्रांति करने में ब्राह्मणों का सहयोग शुभतम शकुन है । इन लोगों को संकड़ों वर्षों से अपनी जीभ पर वेदों को सुरक्षित रखने का अभ्यास है, अब उस शक्ति का उपयोग वे मेरे प्रवचनों को सुरक्षित रखने में करेंगे । आजकल ब्राह्मणों का झुकाव नवीन सर्जन या क्रांति की तरफ तो नहीं जाता पर सृजित को सुरक्षित रखने, व्यवस्थित रखने, उसे फैलाने और स्थायी बनाने में पर्याप्त है । सर्जन की अपेक्षा इसका महत्व कम नहीं है । मां की अपेक्षा धात्री की सेवा कम नहीं होती या इतनी कम नहीं होती कि उसपर उपेक्षा की जाय ।

य ब्राह्मण मेरे तीर्थ के लिये सहायक तो हैं ही, साथ ही एक महान युगसत्य को प्राप्त करके आर जीवन में निःसंशय वृत्ति पैदा करके इनने अपना कल्याण भी किया है । इसप्रकार इनके जीवन की क्रांति स्वपर कल्याणमय होगई है ।

ये लोग इस अपापा नगरी के सोमिल ब्राह्मण के यहां

यह कराने लिये आये थे। मैंने अपने प्रवचन में वर्तमान यज्ञों की आलोचना की। मैंने देखा कि जनता को यह रुचिर रह गई, इसलिये कुछ और लोग मेरे पास आये। लोगों का प्रवाह इस तरफ बढ़ता हुआ देखकर इन्द्रभूति गौतम को बड़ा संताप हुआ। तब वह मुझे पराजित करने के विचार से मेरे पास आया। और बोला—श्रमण, मैंने सुना है कि तुम यज्ञों का विरोध करते हो, और जनता को भी धर्म से विमुख करते हो।

मैं—धर्म तो धारण पोषण करनेवाला है, पर क्या इन हत्याकांडों से धारण पोषण होता है? निरीह जानवर तो जान से जाते ही हैं पर क्रायकर्म काम में भी इससे बाधा पड़ती है। क्या यही धर्म है, क्या यही धारण पोषण है?

गौतम—जानवर जान से जाते हैं पर स्वर्ग तो पाते हैं। वास्तव में यह उनका पोषण ही है। और ऐसा पोषण है जो उन्हें इस जीवन में नहीं मिल सकता।

मैं—तो ऐसा पोषण खुद न लेकर जानवरों को क्यों दिया जाता है? यज्ञकर्ता और पुरोहित को चाहिये कि पहिले स्वयं यज्ञ में अपनी आग अपने कुटुम्बियों की आहुति दें। जब उनका स्वर्ग चले जाने पर भी स्वर्ग में जगह खाली रहें तो जानवरों को बुलाएँ।

गौतम ने कुछ न कहा।

तब मैंने कहा—क्या तुम जानते हो गौतम, कि लोग ऐसा क्यों नहीं करते हैं?

गौतम—मैं इसका उत्तर नहीं दे सकता। आप ही बतायें।

मैं—इसलिये कि न तो इन्हें स्वर्ग पर विश्वास है न आत्मा के अमरत्व पर।

गौतम—आत्मा के अमरत्व पर तो मुझे भी सन्देह है।

म-सा में जानता हूँ। आत्मा के अमरत्व पर थोड़ा बहुत अविश्वास हुए बिना कोई इस प्रकार के पा। में नहीं फल सकता।

गौतम-पर आत्मा पर विश्वास किया जाय तो कैसे किया जाय। मरने पर सब तो यहीं राख होजाता है। वचता क्या है जिसे अमर कहा जाय ?

मै-यह जाननेवाला अनुभव करनेवाला; सन्देह करनेवाला कौन है ?

गौतम-यह तो पंचभूतों के मिश्रण से पैदा होनेवाली अवस्था विशेष है। अलग अलग भूतों में जो गुण दिखाई नहीं देता वह मिश्रण में दिखाई दे जाता है। मद्य में जो मादकता है वह उसके भिन्न भिन्न घटकों में कहां है ?

मै-हे पर अल्प है। भोजन का भी नशा होता है, मिट्टी भी एक नशा है पर अल्प है। परस्पर के संयोग से वह वर्गीकार रूपमें बढ़ता है पर असत् का उत्पाद नहीं है। दर्शन शास्त्र का यह मूल सिद्धान्त तो सर्वमान्य है कि सत् का विनाश नहीं होता असत् का उत्पाद नहीं होता। यह तो तुम भी मानते होंगे गौतम !

गौतम-जी हां ! यह मैं मानता हूँ।

मै-जब कोई द्रव्य पैदा नहीं होता तब कोई गुण भी पैदा नहीं होता। गुणों का समुदाय ही तो द्रव्य है। गुणों की पर्यायें बदल सकती हैं, बदलती हैं पर नया गुण नहीं आता।

गौतम-आपकी बात कुछ कुछ जच तो रही है।

मै-अन्धरी तरह विचार करने पर पूरी तरह जचजायगी। तुम जरा सोचो कि कोई भी भूत द्रव्य क्या कभी यह अनुभव कर सकता है कि 'मैं हूँ, और 'मैं हूँ, इस अनुभव के क्या तुम टुकड़े टुकड़े कर सकते हो कि 'मैं हूँ, अनुभव का एक टुकड़ा

पृथ्वी अनुभव करे, एक टुकड़ा जल अनुभव करे, इसी प्रकार एक एक टुकड़ा अग्नि वायु आकाश अनुभव करे ? क्या अनुभव के टुकड़े सम्भव हैं ?

गौतम-अनुभव के टुकड़े कैसे हो सकते हैं ?

महावीर-तब इसका मतलब यह हुआ कि किसी एक द्रव्य को ही यह अनुभव करना पड़ता है कि 'मैं हूँ'। तब पंच भूतों में वह कौनसा एक भूत है जो अनुभव करता है कि मैं हूँ।

गौतम-कोई एक भूत ऐसा अनुभव कैसे कर सकता है ?

मैं-तब इसका मतलब यह हुआ कि भूतों से अतिरिक्त कोई द्रव्य ऐसा है जो यह अनुभव करता है।

गौतम-अब यह बात तो मानना ही पड़ेगी ?

मैं-जब 'मैं हूँ', इसप्रकार अनुभव करनेवाला एक स्वतन्त्र द्रव्य सिद्ध होगया तब उसका न तो उत्पाद हो सकता है, न नाश। क्योंकि असत् से सत् बन नहीं सकता, और सत् का विनाश नहीं हो सकता। उस स्वतन्त्र द्रव्य का नाम ही आत्मा है, जीव है।

गौतम ने हाथ जोड़कर कहा-आपने मेरे सब से बड़े संशय को नष्ट कर दिया प्रभु। अब आप मुझे अपना शिष्य समझे।

इतने में इन्द्रभूति के छोटे भाई अग्निभूति ने कहा—अविनाश्वर आत्मा के सिद्ध होजाने पर भी यह बात समझ में नहीं आती कि आत्मा बंधा किससे है ? अमूर्त्तिक अमूर्त्तिक से बंध नहीं सकता और मूर्त्तिक अमूर्त्तिक का बन्ध भी कैसे होसकता है ?

मैंने कहा-दिव्य दृष्टि को प्राप्त हुए बिना तुम उन कमव-

धनों का प्रत्यक्ष नहीं कर सकते अग्निभूति, जिनसे यह आत्मा बंधा है, पर अनुमान भी कम विश्वसनीय नहीं होता, क्योंकि वह निश्चित तर्क पर खड़ा होता है, और उस अनुमान से तुम सरलता से जान सकते हो कि आत्मा कर्मबन्धनों से बंधा है। तुम्हारे सन्देह के दो रूप हैं। एक तो यह कि आत्मा बंधा है इसका क्या प्रमाण? दूसरा यह कि अमूर्त्तिक पर मूर्त्तिक का प्रभाव कैसे पड़ सकता है? पहिले पहिली बात लूं। यह बात तो निश्चित है कि बिना कारण-भेद के काय-भेद नहीं होता। इस बात को सिद्ध करने की तो जरूरत नहीं?

अग्निभूति-जी नहीं। यह तो सर्वमान्य सिद्धांत है।

मैं—तब तुम यह तो देख ही रहे हो कि सब प्राणी एक समान नहीं है। इस विषमता का कारण कोई ऐसा पदार्थ होना चाहिये जो आत्मा से भिन्न हो। मूल में सब जीव समान हैं इसलिये जीव से भिन्न कोई पदार्थ मिले बिना उनमें विषमता नहीं आसकती और जीव से भिन्न जो पदार्थ जीव के साथ लगा हुआ है वही कर्म-बन्धन है। इस अकाद्य अनुमान के सामने कर्म बन्धन में सन्देह कैसे रह सकता है?

अग्निभूति-वास्तव में नहीं रह सकता। फिर भी इतना सन्देह तो है ही, कि अमूर्त्तिक पदार्थ के ऊपर मूर्त्तिक का प्रभाव कैसे पड़ सकता है?

मैं—अमूर्त्तिक में रूप नहीं होता इसलिये उसपर क्या प्रभाव पड़ा क्या नहीं पड़ा यह दिख नहीं सकता, किंतु अमूर्त्तिक के गुणों का हमें स्वसंवेदन प्रत्यक्ष तो है ही, यदि उन गुणों पर भौतिक के प्रभाव का पता लगजाय तब यह समझने में कोई बाधा न रहेगी कि मूर्त्तिक द्रव्य का अमूर्त्तिक गुणों पर प्रभाव पड़ता है।

अग्निभूति-जी हां! निर्णय का यह तरीका बिलकुल

ठीक है ।

मैं—तब देखो ! क्रोध मान आदि या स्मृति आदि अमूर्तिक आत्मा के गुण या पर्यायें हैं, और उनके उपर मूर्तिक का असर होता है । किसी मूर्तिक पदार्थ को देखकर स्मृति होजाती है या क्रोध मान आदि पैदा होजाते हैं । इतना ही नहीं, मद्यपान आदि से अनेक विपरिणतियाँ होने लगती हैं इससे सिद्ध है कि आत्मिक गुणों पर भौतिक पदार्थ या उनके गुण प्रभाव डालते हैं तब कर्म भी प्रभाव डालते हों इसमें क्या आपत्ति है ?

अग्निभूति-अद्भुत है प्रभु आपका तर्क ! अभूतपूर्व है प्रभु आपका तर्क ! मेरा सन्देह दूर होगया । अब आप मुझे अपना शिष्य समझें ।

इतने में वायुभूति ने कहा-मैं आर्य इन्द्रभूति अग्निभूति का भाई हूँ प्रभु, मुझे भी आप अपना शिष्य समझें ।

मेरा सन्देह तो दोनों आर्यों के सन्देह के साथ ही दूर होगया । मैं समझता था कि आत्मा तो शरीर के भीतर पैदा होने वाला एक बुलबुला है जो पैदा होता है और नष्ट होजाता है । पर जब प्रभु ने सत्तर्क के द्वारा आत्मा सिद्ध कर दिया तब बुलबुले का उपमान स्वयं मिथ्या होगया ।

इसके बाद व्यक्त ने कहा-परन्तु प्रभु, अभी मेरा समाधान शेष है । आत्मा पंचभूतों से भिन्न है या अभिन्न यह प्रश्न मेरे सामने नहीं है । मैं कहता हूँ यह सब शून्य है, कल्पना है, स्वप्न है ।

मैंने कहा-व्यक्त, अगर तुम्हें कभी ऐसा स्वप्न आये कि तुम्हारे घर में आग लग गई है और घर जलकर राख हांगया है तब भी तुम उसघर में पड़े पड़े स्वप्न देखसकते हो, लेकिन जागृतावस्था में तुम देखो कि घर जलकर राख होगया है तब

भी क्या तुम घर में पड़े रह सकते हो ?

व्यक्त-सो कैसे होगा प्रभु !

मैं-जब स्वप्न भी कल्पना है और जागृतावस्था की घटना भी कल्पना है तब इतना अन्तर क्यों होना चाहिये ? अगर अन्तर है तो वह अन्तर असत् और सत् के सिवाय और क्या है ?

व्यक्त-मेरा सन्देह कुछ कुछ दूर हो रहा है प्रभु ।

मैं-पूरा दूर होजायगा व्यक्त, तनिक और विचार करो कि जब सारे अनुभव कल्पना हैं, निराधार हैं, तो सब को एक सरीखे अनुभव क्यों नहीं होते ? सब प्राणियों के भिन्न भिन्न अनुभव क्यों होते हैं ?

व्यक्त-निमित्त उपादान भिन्न भिन्न होने से अनुभव भी भिन्न भिन्न होते हैं प्रभु !

मैं-पर जब सब निमित्त कल्पना हैं, सारे उपादान कल्पना हैं, तब इन निमित्तों और उपादानों में भेद कैसे हुआ व्यक्त ! सत् का अवलम्बन लिये विना असत् भी भिन्न भिन्न कैसे होगा ?

व्यक्त-नहीं होगा प्रभु, कहीं न कहीं सत् का अवलम्बन लेना ही होगा । अब मेरा सन्देह पूरी तरह दूर हो गया । अब प्रभु मुझे अपना शिष्य समझें ।

इसके बाद सुधर्म ने कहा मैं आर्य व्यक्त का भाई हूँ । प्रभु मुझे सत् असत् या जीव के विषय में कोई सन्देह नहीं है । पर यह मेरी समझ में नहीं आता कि एक जीव मरकर दूसरी योनि में कैसे पैदा होसकता है ? अगर यव के बीज से ब्रीहि (धान) नहीं पैदा होसकता तो मनुष्य का आत्मा पशु या पशु

का आत्मा मनुष्य कैसे बन सकता है। तब कर्म फल के रूप में दुर्गति सुगति का क्या अर्थ है ?

मैं—क्या तुम यह समझते हो सुधर्म, कि यव का कण जब उदर में पचकर विष्टा बनकर मिट्टी होजायगा तब उससे फिर यव का दाना ही बनेगा, ब्रीहि का दाना न बन सकेगा ?

सुधर्म—मिट्टी तो जो चाहे बन सकती है पर यव के दाने से ब्रीहे का दाना नहीं बनसकता।

मैं—आत्मा के बारे में भी ऐसा ही है सुधर्म, मनुष्य की योनि से पशु पैदा नहीं होता, पर जैसे यव और ब्रीहि का अुपादान कारण मिट्टी है वह किसी भी धान्य रूप में परिणत होसकती है, उसी प्रकार मनुष्य शरीर से भी पशु पैदा नहीं होता, पर मनुष्य का आत्मा पशु के शरीर के निमित्त से पशु बन सकता है। यदि ऐसा न होता सुधर्म, तो संसार में मनुष्यों की कीटपतंगों की वनस्पतियों की संख्या सदा एक सरीखी रहती, ऋतु या युग के अनुसार इनमें न्यूनाधिकता न होती।

सुधर्म—अब मैं समझगया प्रभु ! अब आप मुझे अपना शिष्य समझें।

इसके बाद मंडिक ने कहा—संसार में ऐसी कोई जगह नहीं है जो खाली कही जा सके, तब जीव जहां भी कहीं रहेगा वह भौतिक परमाणुओं से बंधा ही रहेगा तब मोक्ष कैसे होगा ?

मैंने कहा—आसपास भौतिक परमाणुओं के रहने पर भी मोक्ष होसकता है मंडिक, अगर उनका असर आत्मा पर न पड़े तो आसपास उनके रहने पर भी मोक्ष में कोई बाधा नहीं है। एक सराग मनुष्य जिस परिस्थिति में काफी दुःखी होसकता है उसी में वीतराग मनुष्य परमानन्द में लीन रह सकता है। जिस परिस्थिति में सराग बद्ध है उसी में वीतराग मुक्त है

मुक्ति का सम्बन्ध तो आत्मा की शुद्धता है ।

मैण्डिक-समझगया प्रभु, अब आप मुझे अपना शिष्य समझें ।

इसके बाद मौर्यपुत्र ने कहा-मैं आर्य मण्डिक का भाई हूँ प्रभु । हम दोनों के पिता यद्यपि जुदे जुदे हैं पर माता एक है । आर्यमण्डिक के पिता श्री धनदेव का जब स्वर्गवास होगया तब उनकी और मेरी माता विजयादेवी ने विधवा होने पर अनदेव के मौसरे भाई मौर्य से विवाह किया । उस विवाह से मैं पैदा हुआ । इस प्रकार हम सर्वाय भ्राता न होने पर भी सहोदर भ्राता अवश्य हैं ।

मै-जन्म को कोई महत्त्व नहीं है मौर्यपुत्र, ज्ञान को महत्त्व है । सो जब तुम दोनों मेरे शिष्य होजाओगे तब ज्ञान की दृष्टि से सर्वाय भ्राता भी होजाओगे ।

मौर्यपुत्र-ऐसा ही होगा प्रभु, केवल मेरी एक शंका है कि मुझे देव गति समझमें नहीं आती । विशेष कार्य से किसी मनुष्य या मनुष्य समुदायको देव कहना यह तो ठीक है पर मरने के बाद कोई देवगति होती है इस पर कैसे विश्वास किया जाय ?

मै-अमुक अंश में तुम्हाग कहना ठीक है मौर्यपुत्र, व्यवहार में मनुष्यों को ही देव कहा जाता है । पर देवगति भी है और तुम उसे समझ भी सकते हो ।

मौर्यपुत्र-समझाये प्रभु, मैं समझने को तैयार हूँ ।

मै-यह तो तुम समझते ही हो कि बीज की अपेक्षा वृक्ष महान होता है ।

मौर्यपुत्र-समझता हूँ प्रभु ।

मै-तब जो कुछ हम पुण्य करेंगे अर्थात् बीज बोयेंगे

उसका फल भी उस त्यागसे महान होगा ।

मौर्यपुत्र-अवश्य होगा ।

मै-अब मानलो कि किसी मनुष्य ने ऊंचे स ऊंचे भोगों का त्याग कर दिया, इस लोक में जो भी समृद्धि मिल सकती है वह सब उसने लोक कल्याण में लगादी, तब उसका बड़ा हुआ फल यहाँ तो मिल नहीं सकता क्योंकि यहाँ मिलने लायक ऊंची से ऊंची सम्पत्ति का तो उसने त्याग कर दिया है, उससे ज्यादा फल मिलने के लिये तो कोई दूसरा लोक ही होना चाहिये । जो ऐसा लोक होगा वही देवगति है ।

मौर्यपुत्र-अहाहा ! धन्य है प्रभु ! अश्रुतपूर्व हे प्रभु ऐसा तर्क ! आपने कितनी जल्दी मेरी आंखें खोलदीं । आँधे को सीधा कर दिया । अब प्रभु मुझे आप अपना शिष्य समझें ।

अकंपित ने कहा-मौर्यपुत्र को दिये गये उत्तर से मेरा भी समाधान होगया प्रभु । मैं सोचता था—देव भले ही होते होंगे परन्तु नरक के नारकी होते हों ऐसा नहीं मालूम होता । सुनते हैं कि देव कभी कभी यहाँ आते हैं परन्तु नारकी तो कभी आते हुए नहीं सुने गये । इसलिये देव गति को तो मैं किसी तरह मानलेता था पर नरक गति को नहीं मानता था । पर आपके अश्रुतपूर्व तर्क ने वह भी मनवा दिया । जो पुण्यफल यहाँ नहीं मिलसकता उसके लिये जैसे स्वर्ग की जरूरत है उसी प्रकार जो पापफल यहाँ नहीं मिलसकता उसके लिये नरक की जरूरत है । अब आप मुझे भी अपना शिष्य समझें ।

इतने में अचल भ्राता ने कहा-मुझे तो यह समझ में नहीं आता कि पुण्यपाप आखिर है क्या ? पुण्य का फल अगर सुख है तो जगत में सैकड़ों पुण्यात्मा मारे मारे फिरते हैं और पाप-फल अगर दुःख है तो सैकड़ों पापी आराम से रहते हैं । तब

पुण्य पाप कैसे माना जाय ?

मैं-देखो अचलभ्राता, जब कोई वस्तु खाई जाती है तब उसका अच्छा या बुरा परिणाम तुरंत नहीं होता, कुछ समय बाद और कभी कभी वर्षों बाद होता है, यही अवस्था पुण्यपाप की है। इस समय जो पुण्य किया जाता है उसका परिणाम समय पाकर होगा; किन्तु पहिले जो पाप किया गया है उसका परिणाम अभी भोगना पड़ता है। यह पुनः पाप का परिणाम है वर्तमान पुण्य का नहीं। पहिले अपथ्य से पैदा होनेवाली बीमारी लंघन करने पर भी धीरे धीरे जाती है, अर्थात् लंघन करते समय भी कुछ दिनों तक बनी रहती है तो इसका मतलब यह नहीं कि वह बीमारी लंघन से पैदा होरही है। पुण्य-पाप के फल में कभी कम और कभी ज्यादा जो काल का अन्तर पड़ता है उसमें पुण्यपाप-फल के विषय में संशय न करना चाहिये।

अचलभ्राता- अब मैं समझ गया प्रभु ! अब आप मुझे भी अपना शिष्य समझें।

इसके बाद मेतार्य ने कहा- मुझे पुण्यपाप के फलमें सन्देह नहीं है पर पुण्यपाप का निर्णय कैसे किया जाय ? एक समय में जो काम अच्छा है दूसरे समय में वही बुरा होजाता है तब अच्छा क्या और बुरा क्या ?

मैं-किसी कार्य को सदा के लिये अच्छा या बुरा, पुण्य या पाप नहीं कहते मेतार्य, द्रव्य क्षेत्र-काल-भाव का विचार करके जो कार्य अच्छा हो, सबको सुखप्रद हो वह पुण्य और जो सबको दुखप्रद हो वह पाप। रुढ़ि से इस बात का निर्णय नहीं किया जा सकता। हो सकता है कि एक को एक समय जो पुण्य हो दूसरे को उस समय या दूसरे समय वही कार्य पाप होजाय। इससे यह न समझना कि पुण्य पाप अनिश्चित हैं। नहीं, वे

निश्चित है, पर उनका निश्चय विवेक से करना पड़ता है, अपने मन के परिणाम, तथा फलाफल का विचार करना पड़ता है। जैसे कभी कोई चीज किसी को पथ्य और किसी को अपथ्य हो जाती है इसलिये यह नहीं कह सकते कि पथ्य अपथ्य अनिश्चित हैं उसी प्रकार कोई कार्य किसी को पुण्य और किसी को पाप हो जाता है इसलिये पुण्य पाप अनिश्चित नहीं हो जाते, विवेक से सदा जुनका निश्चय होता है।

मेतार्य-बड़ा अच्छा विश्लेषण किया प्रभु आपने। अब आप मुझे भी अपना शिष्य समझें।

इसके बाद प्रभास ने कहा-मुझे मोक्षप्राप्ति के विषय में ऐसा सन्देह है प्रभु, कि पुण्य से स्वर्ग मिलता है पाप से नरक मिलता है तब मोक्ष किससे मिलेगा ?

मैं-अशुभ परिणति नरक का मार्ग है प्रभास, शुभ परिणति स्वर्ग का मार्ग है, किन्तु मोक्ष के लिये शुद्ध परिणति चाहिये। शुभ परिणति में दूसरों का भलाई तो होती है पर उसमें मोह रहता है और किसी न किसी तरह की स्वार्थ वासना रहती है, शुद्धपरिणति में केवल विश्वहित की दृष्टि से कर्तव्य-भावना रहती है, निष्पक्षता रहती है इसलिये पीछे किसी तरह का दुष्परिणाम या क्लेश नहीं होता। शुभ और शुद्ध परिणति के कार्यों में विशेष अन्तर नहीं दिखाई देता किन्तु उसके मूल में रहनेवाली आशा में द्वावापृथ्वी का अन्तर रहता है। शुभ परिणति से लालसाएँ जागती हैं अन्त में उससे कष्ट भी होता है पर वही कार्य अगर शुद्ध परिणति से किया जाय तो धीतरागता के कारण कोई बुरी प्रतिक्रिया नहीं होती, उससे अनन्त शान्ति मिलती है।

प्रभास-समझ गया प्रभु, मैं अच्छी तरह समझ गया ! स्वर्ग मोक्ष का भेद भी ध्यान में आगया। अब मैं निःसन्देह हूँ।

अब आप मुझे अपना शिष्य समझें ।

इसप्रकार आज ये ग्यारह विद्वान मेरे शिष्य होगये हैं । अब सत्य का प्रचार बहुत अच्छे तरीके से होगा । इनसे इन विद्वानों का भी अद्धार हुआ और जगत् का भी अद्धार होगा ।

७०- साध्वीसंघ

२६ इंगा ९४४ इतिहास संवत्

कल प्रथम पोरसी के बाद चन्द्रना आई । उसे यह समाचार मिल गया था कि मैंने तीर्थस्थापना का कार्य प्रारम्भ कर दिया है इसलिये वह शतानिक राजा के प्रयत्न से यहां आ गई और आते ही उसने दीक्षा लेने की बात कही । आखिर मुझे साध्वी संघ की स्थापना भी तो करनी है, क्योंकि नारी-समाजमें काम करने के लिये साध्वी संघ के बिना काम न चलेगा, तथा नारियों तक मेरा सन्देश पहुँचे बिना क्रांति न होगी । क्योंकि मेरी क्रांति का असर सिर्फ पुरुषों के जीवन या बाहरी जीवन तक ही नहीं होना है किन्तु घर के भीतर तक पहुँचना है तभी अहिंसा का सन्देश सफल होगा । घर के भीतर तो नारीका राज्य है इसलिये वहां तक सन्देश पहुँचना ही चाहिये । उसके लिये साध्वीसंघ तथा श्राविकासंघ बनाना होगा ।

इसके सिवाय एक बात और है और वह पर्याप्त महत्व की है कि आत्मोद्धार तथा धर्म जैसे पुष्प के लिये आवश्यक है वैसे नारी के लिये भी आवश्यक है । आर्थिक दृष्टि से तथा गृह-व्यवस्था को दृष्टि से नर नारी का कार्यक्षेत्र भले ही भिन्न भिन्न हो परन्तु धर्म आत्मविकास आदि की दृष्टि से दोनों में कोई अन्तर नहीं है, दोनों का स्वतन्त्रता से इसके लिये प्रयत्न करना चाहिये । इसलिये नारी के लिये साध्वी संघ और श्राविका संघ बनाना आवश्यक है । चन्द्रना सरीखी लड़की से साध्वी संघ

का प्रारम्भ हो रहा है यह बहुत अच्छी बात है, क्योंकि वह हर तरह योग्य है। इस छोटीसी उम्र में ही उसने जीवन के अतार चढ़ाव देखलिये हैं इसलिये साधवी संघ में वह स्थिरता से रह सकेगी, दूसरों को स्थिर रख सकेगी और साधवी संघ का संचालन कर सकेगी।

७१ सफल प्रवचन

७ टुंगी ६४४४ इ. सं.

आज प्रातःकाल के प्रवचन में राजग्रह के बहुत से प्रतिष्ठित व्यक्ति उपस्थित थे। राजा श्रेणिक थे, राजपुत्र अभयकुमार मेघकुमार तन्दिपेण थे, श्रेष्ठीवर्ग था, सत्तारीवर्ग भी था। आज का प्रवचन दार्शनिक नहीं था किन्तु धर्म रूप अर्थात् चारित्ररूप था। दर्शनशास्त्र तो इसी चारित्र या धर्म के लिये है। मैंने कहा-

संसार में चार चीजें बहुत दुर्लभ हैं। १-मनुष्यत्व, २-सत्यश्रवण, ६-सत्यश्रद्धा, ४-संयम।

संसार में अनन्त प्राणी दिखाई दे रहे हैं उसमें मनुष्य बहुत थोड़े हैं। यह कइना चाहिये कि अनन्त में एकाग्र प्राणी ही मनुष्य जन्म पापाता है ऐसी हालत में उसकी दुर्लभता का क्या ठिकाना। फिर यह तो मनुष्य शरीर की दुर्लभता हुई। मनुष्य शरीर होने से ही मनुष्यता नहीं आती। मनुष्यता आती है समझदारी से, विवेक से।

बहुत से प्राणी मनुष्य का शरीर पाकर भी समझदारी नहीं पाते, इस प्रकार मनुष्य शरीर पाकर भी मनुष्यत्व उन्हें दुर्लभ रहता है, तुम्हारे लिये यह प्रसन्नता की बात है कि तुमने यह अत्यन्त दुर्लभ मनुष्यत्व पालिया है।

पर इतने से भी जीवन सफल नहीं होसकता। जब तक सत्यश्रवण का अवसर न मिले तब तक मनुष्यत्व भी व्यर्थ है।

यों तो मनुष्य को बहुत कुछ सुनने को मिलता है और सुनते सुनते कभी कभी वह ऊब भी जाता है फिर भी सत्य सुनने को नहीं मिलता। सत्य वह है कि जिससे जीवन का या सब जीवों का कल्याण हो। पर किस से कल्याण है किस से अकल्याण, यह बात द्रव्य क्षेत्र कालभाव का विचार किये बिना नहीं जानी जासकती। लोग हर पुरानी चीज को सत्य मान बैठते हैं। तर्क यह रहता है कि वह किसी जमाने में सत्य थी।

पर पहिले तो यह समझना भूल है कि कोई चीज पुरानी होने से सत्य है। दूसरे अगर कोई पुरानी चीज सत्य भी हो तो वह अपने युग के लिये ही सत्य होसकती है हर युग के लिये नहीं। शास्त्रों के बारे में जब तक इस दृष्टि से विचार न किया जाय तब तक उनसे भी सत्य नहीं मिलसकता। ऐसी हालत में सुनने से क्या लाभ।

दूसरी बात यह है कि लोग सत्य को शिवरूप या कल्याण रूप नहीं देखना चाहते, सुन्दर देखना चाहते हैं। यह ऐसी ही चाह है जैसे कोई औषध को स्वादिष्ट रूप चाहे, और स्वादिष्टता से ही औषध की पहिचान करे। इससे अनेक बार भ्रम होता है। इसलिये भी बहुत कुछ सुनने को मिलने पर भी सत्य सुनने को नहीं मिलता। तुम्हारे लिये यह प्रसन्नता की बात है कि तुम्हें सत्य सुनने को मिल रहा है। जो अत्यन्त दुर्लभ है।

पर इतने से ही जीवन की सफलता नहीं है, जब तक सत्य पर श्रद्धा न हो तब तक सत्यश्रवण ऐसा ही है जैसे भोजन तो कर लिया जाय पर पचाया न जाय। श्रद्धा के बिना सत्य को आत्मसात् नहीं किया जासकता। श्रद्धा के बिना ज्ञानका कोई मूल्य नहीं। श्रद्धा होने पर ही यह समझा जासकता है कि जीवने कल्याण के मार्ग में प्रवेश किया है, विकास की पहिली श्रेणी पर वह पहुँचगया है। यह श्रद्धा अत्यन्त दुर्लभ है। तुम्हें अवसर

मिला है, तुम चाहो तो इस श्रद्धा को पासकते हो।

पर श्रद्धा के बाद भी उससे आगे बढ़ना चाहिये, अर्थात् संयम का पालन करना चाहिये। पहिली तीनों बातों की-मनुष्यत्व, सत्यश्रवण सत्यश्रद्धा-की सार्थकता संयमसे ही है। यहीं वास्तव में धर्म है। सारी शक्ति इसी संयम में लगाना चाहिये।

मुख्य संयम पांच हैं। १-हर तरह की हिंसा का हर तरह त्याग। मनसे वचन से काय से न हिंसा की जाय, न कराई जाय, न उसका अनुमोदन किया जाय।

२-झूठवचन का त्याग। दूसरों का अकल्याण करने वाले वचन न बोलना, न बुलवाना, न अनुमोदन करना।

३-मन से वचन और काय से न परधन का हरण करना, न कराना, न अनुमोदन करना।

४-मन से वचन से कार्य से ब्रह्मचर्य का पालन करना। ब्रह्मचर्यभंग न खुद करना, न कराना, न अनुमोदन करना।

५-मनवचन काय से परिग्रह का त्याग करना। धनधान्यादि परिग्रह न रखना, न रखाना, न रखने का अनुमोदन करना।

इन पांच पापों का पूर्ण त्याग करने से मनुष्य का सुद्धार होता है, उसे मोक्ष मिलता है, साथ ही जगत् को भी सुख शान्ति मिलती है।

इन पांच महाव्रतों के पालन के लिये उच्च श्रेणी के त्याग की जरूरत है, इनका अच्छी तरह पालन श्रमण श्रमणी ही कर सकते हैं। गृहस्थाश्रम में इनका पालन कठिन है, वर्तमान द्रव्य क्षेत्र कालभाव के अनुसार घर में रहकर कोई अपवाद रूप में ही इनका पालन कर सकता है। पर गृहस्थ लोग श्रमणों-पासक बनकर अणुव्रत के रूप में इनका पालन कर सकते हैं। वे चलते फिरते जीवों की हिंसा का त्याग कर अहिंसाणुव्रत का

पालन करें, स्थूल झूठ न बोलें, स्थूल चोरी न करें, व्यभिचार न कर, पशुग्रह का परिमाण रक्खें। इसप्रकार जो अणुव्रती होगा वह मांस न खायगा। मद्यमान न करेगा। श्रमण न होने पर भी मनुष्य बहुत कुछ संयम का पालन कर सकता है और अपन जिवन को सफल बनासकता है।

मेरे इस प्रवचन का श्रोताओं पर काफी प्रभाव पड़ा। अभयकुमार ने अणुव्रत लिये, सुलसा ने भी अणुव्रत लिये, राजा श्रेणिक ने तथा और भी अनेक लोगों ने श्रद्धा प्रगट की।

८ हुंगी ९४४४ इ. सं.

कल के प्रवचन से प्रेरित होकर राजकुमार मेघ आज श्रमण दीक्षा लेने आया। मालूम हुआ वह माता पिता से विवाद करके अन्त में उन्हें समझाकर अनुमति लेकर आया है। मैंने उसे श्रमण दीक्षा दी। हाँ, इसकी मनोवृत्ति सन्हालने के लिये काफी सतर्करहना पड़ेगा क्योंकि इसका राजकुमारपन उस समभाव के लाने में अड़चन डालेगा जो एक श्रमण के लिये आवश्यक है। खर ! उसकी मनोवैज्ञानिक चिकित्सा मैं कर लूंगा। मेरे प्रवचनों से प्रेरित होकर राजकुमार भी श्रमण बनने लगे यह शुभ शकुन है।

७२ — मनोवैज्ञानिक चिकित्सा

९ हुंगी ९४४४ इतिहास संवत्

श्रमण संघ में कुल जाति का विचार नहीं किया जाता, और न पुराने वैभव का। केवल संयम और ज्ञान का विचार किया जाता है, सत्यप्रचार की उपयोगिता का विचार किया जाता है। मेघकुमार श्रेणिक राजा का पुत्र है पर इसीलिये संघ में उसका स्थान कोई विशेष नहीं हाजाता। संघ में इन्द्रभूति आदि उन विद्वानों का स्थान ही बढ़ा रहेगा, जिनने अपनी

विद्वत्ता के बलपर सत्य को चारों ओर फैलाने में अधिक से अधिक सहयोग दिया है। फिर उनका त्याग भी कितना महान है! वे लोग सैकड़ों शिष्यों के गुरु थे, और अधिकांश तो उम्र में भी मुझसे ज्यादा हैं। इन्द्रभूति मुझसे बय में आठ वर्ष अधिक हैं, दूसरे भी अनेक गणधर उम्र में मुझसे बड़े हैं फिर भी अपने को मेरा पुत्र समझते हैं, यह त्याग कितना असाधारण है! इस त्याग के आगे राजाओं के त्याग का क्या मूल्य है ?

रात में मेघकुमार की बड़बड़ाहट मेरे कान में पड़ी थी। वह कल ही दीक्षित हुआ है इसलिये दीक्षापर्याय में सब से छोटा है इसलिये उसका स्थान भी अन्त में रहा, रात में उसका संथारा सब के अन्त में था। रात में पेशावर वगैरह को हर एक साधु उसके पास से गुजरता था, एक का तो पैर भी उसके पैर में लग गया। साधु को पश्चात्ताप हुआ, पर मेघकुमार को इससे सन्तोष नहीं हुआ। वह राजकुमार था, इस तरह का अपमान उसने कभी सहा नहीं था। इसलिये अस्पष्ट शब्दों में उसने अपना असंतोष व्यक्त किया।

पर मैं नहीं चाहता था कि मेघकुमार दीक्षा लेकर एक ही दिन में चला जाय। इससे मेघकुमार का जीवन ही कलंकित न होजाता साथ ही संन्यास की भी अप्रभावना होती तथा दूसरे राजकुमार भी झिझकते।

इसलिये मैंने रात में ही निर्णय किया कि जब मेघकुमार मेरे सामने असन्तोष व्यक्त करेगा, तब मैं उसकी मनोवैज्ञानिक चिकित्सा करके उसे संयम में दृढ़ करूंगा। इससे उसका भी कल्याण होगा और जगत का भी कल्याण होगा।

प्रातःकाल जल्दी से जल्दी मेघकुमार मेरे पास आया। प्रणाम करके नीचा सिर करके बैठ गया।

मैंने कहा-क्यों मेघ, इस जन्म में मनुष्य होकर सत्य-श्रवण करके, उसपर श्रद्धा करके भी संयम का बोझ तुमसे नहीं उठता ! एक ही रात में तुम घबरा गये ! पर तुम्हें मालूम नहीं है कि तुम किस सहिष्णुता के बलपर राजकुमार हुए हो ।

मेघकुमार अस्सुकता से मेरी तरफ देखने लगः ।

मैंने कहा-पहिले जन्म में तुम एक हाथी थे । एक बार दायानल लगा तो तुम एक नदीके किनारे मैदान की तरफ भागे, पर तुम्हारे जाने के पहिले वनवर पशुओं से मैदान भर चुका था । बड़ी कठिनाई से तुम्हें खड़े होने को जगह मिली । जब तुम खड़े हुए तो छोटे छोटे पशु तुम्हारे पैरों के नीचे खड़े हो गये । पर घमसान बहुत था, जानवर खूब सिकुड़कर बैठे थे । हिलना डुलना तक मुश्किल था । इतने में तुम्हें खुजली उठी और तुमने एक पैर ऊपर उठाकर खुजाया । पर उस पैर की जगह को खाली देखकर एक शशा उस जगह आ बैठा । तुम चाहते तो पैर रखकर उसे कुचल सकते थे पर दयावश तुमने ऐसा नहीं किया और तुम तीन पैर से ही खड़े रहगये ।

वन में आग ढाई दिन रही इसके बाद सब पशु गये और तुमने भी पानी पीने के लिये नदी की ओर बढ़ना चाहा, पर तुम्हारा पैर ढाई दिन तक उठा रहने से अकड़गया था इससे ज्यों ही तुमने चलने की कोशिश की, कि तुम गिर पड़े । भूख प्यास से निर्बल तो तुम हो ही चुके थे, गिरते ही और असमर्थ होगये, पर जीवदया के भाव के साथ तुमने प्राण छोड़े, इसलिये तुम श्रेणिक राजा के पुत्र हुए । तुम प्यासे मरे थे और मेघों की तरफ तुम्हारा ध्यान था इसलिये तुम्हारी माँ को मेघों के नीचे अर्थात् वर्षा में घूमने का दोहड़ हुआ था, इसीलिये जब तुम पैदा हुए तब तुम्हारा नाम मेघकुमार रक्खा गया । एक जीव पर दया के कारण हाथी से तुम राजकुमार होगये । एक

पशुयोनि में तुम इतनी सहिष्णुता दिखा सके और इतना विकास कर सके पर अब मनुष्य भव में, इतने विवेकी होकर संयमी जीवन का थोड़ासा भी कष्ट तुम से सहा नहीं जाता ?

मेरी बात पूरी होते न होते मेघ चिल्ला पड़ा—प्रभू !!!

असकी दोनों आंखों से आसुओं की धारा वह रही थी । उसने मेरे पैरों पर गिरकर कहा—“क्षमा करो प्रभु ! मेरी क्षुद्रता को क्षमा करो । मैं अपने अहंकार को लात मारता हूँ, अपनी असहिष्णुता को धिक्कारता हूँ अब मैं ऐसी भूल कभी न करूंगा ।

मैंने उसे धीरज बँधाया । मेघकुमार सच्चा श्रमण बन गया । मेरी मनोवैज्ञानिक चिंकित्सा सफल हुई ।

७३- नन्दीषेण की दीक्षा

७ मुंका ९४४४ इ. सं.

अर्हत होने के बाद यह मेरा पहिला ही चातुर्मास था, पहिले बारह चौमासे की सफलता इस चौमासों में दिखाई दी । राजगृह नगर में सत्यश्रद्धा करनेवाले बहुत पैदा होगये हैं और मेरे धर्म का आकर्षण इतना बढ़ गया है कि बड़े बड़े राजकुमार भी प्रव्रज्या लेने को अतसुक होगये हैं । प्रव्रज्या का बोक उठाने की पात्रता न होने पर भी वे प्रव्रज्या लेते हैं यहां तक कि रोकने पर भी नहीं रुकते । मैंने प्रारम्भ से ही नियम रक्खा है कि माता पिता और पत्नी की अनुमति लिये बिना किसी को प्रव्रज्या न दी जायगी फिर भी किसी न किसी तरह से लोग इस नियम की पूर्ति करके दीक्षित होजाते हैं । इतना आकर्षण, इतना प्रभाव एक तरह से है तो अच्छा, फिर भी मुझे इसपर नियन्त्रण रखना पड़ेगा क्योंकि मैं नहीं चाहता कि निर्बल लोग या जो भोगाकांक्षा को नहीं जीतपाते ऐसे लोग प्रव्रज्या लें ।

नन्दीपण श्रेणिक राजा का एक पुत्र है। मुझे मालूम हुआ है कि वह अत्यन्त चिलासी है। उसका भोगकर्मोदय इतना तीव्र है कि उसके शरीर ही ऐसा बन गया है। पर इन दिनों मेरे प्रवचन सुनते सुनते उसपर वैराग्य की छाया पड़ गई। और वह किसी तरह अपने पिता से अनुमति लेकर मेरे पास दीक्षा लेने को आया।

मैंने उसे रोका और अभी दीक्षा न लेने को कहा, पर उसने तो मेरे पास ही अपने कपड़े फेंक दिये और श्रमण वेप ले लिया।

इसके बाद इन्द्रभूति गौतम ने एकान्त में मुझसे पूछा—
जगवन् आप सदा श्रमण धर्म का उपदेश देते हैं, श्रमण बनने के लिये प्रेरित करते हैं पर आज आपने नन्दीपण को प्रव्रज्या लेने से रोका, इसका कारण क्या है प्रभु।

मैंने कहा—गौतम, तीन तरह के कामी होते हैं। मन्दकामी, मध्यमकामी, तीव्रकामी। मन्दकामी मनुष्यों में मैथुन की ईच्छा इतनी कम होती है कि तीव्र निमित्त मिलने पर ही उनकी कामवासना जगती है ऐसे लोग सहज ही श्रमण धर्म का बोध उठा सकते हैं। ये अगर कोई तपस्या न करें, सिर्फ स्त्रियों के विशेष सम्पर्क से बचते रहें तो इतने से ही उनकी कामवासना शान्त रहेगी। ऐसे लोगों को श्रमण बनाने में कोई बाधा नहीं।

मध्यमकामी मनुष्य पर्याप्त तपस्या करने पर और नारियों के सम्पर्क से बचने पर काम को चश में रख सकता है। सौ में पंचानवे मनुष्य इसी श्रेणी के होते हैं। ये भी श्रमण बनाये जा सकते हैं पर इन्हें तपस्या आदि में तत्पर रहना चाहिये।

तीव्रकामी मनुष्य अपनी कामवासना को तब तक चशमें नहीं रख सकता जब तक वह ज्वानीभर पर्याप्त भोग न

भोगले। तीव्र क्रमोदय से उसकी शरीर रचना भीतर से ऐसी होजाती है कि इच्छा करते हुए भी वह कामवासना को जीत नहीं पाता। तपस्याएँ भी निष्फल जाती हैं।

नन्दीपेण तीव्रकामी मनुष्य है वह बात इस डेढ़ माह के परिचय से मैं समझ गया हूँ, ऐसी अवस्था में हलका श्रमण बनना ठीक नहीं। इसमें सन्देह नहीं कि वह सच्ची श्रद्धा से श्रमण हुआ है, वह श्रामण्यको पालने की पूरी कोशिश करेगा, तपस्याएँ करेगा, एकान्तवास करेगा पर उसके तीव्र क्रमोदय उसे कामवासना के दमन में सफल न होने देगा। कई वर्ष भोग भोगने के बाद जब उसके शरीर में कुछ शिथिलता आयगी तभी वह कामवासना को जीत पायगा। इसलिये मैंने उसे रोका था।

अब नन्दीपेण एक बार चरित्रभ्रष्ट तो अवश्य होगा फिर भी उसकी श्रद्धा इतनी बलवान है कि वह सम्यक्त्वभ्रष्ट न होगा और इसी कारण समय आने पर वह फिर संयमी बन जायगा। यही कारण है कि पहिले मैंने उसे रोका, फिर जब वह नहीं रुका तब मैंने उपेक्षा की।

गौतम ने हाथ जोड़कर कहा—धन्य है प्रभु आपकी दिव्यदृष्टि, अलौकिक है प्रभु आपका विवेक, असीम है प्रभु आपकी उदारता।

७४—जन्मभूमि दर्शन

६१ मम्मेशी ९४४५ इतिहास संवत्

गतवर्ष राजगृह से विहार कर मैं अपनी जन्मभूमि की तरफ निकला। अनेक गांवों में विहार करता हुआ ब्राह्मणकुंड आया, और बहुसाल चैत्य में ठहरा। क्षत्रियकुंड यद्यपि बहुत दूर नहीं था फिर भी मैं वहाँ नहीं ठहरा। इसके कई कारण थे।

मुख्य यह कि मैं जानना चाहता था कि मेरे जीवन की सफलता के महत्व को मेरी जन्मभूमिवाले स्वीकार करते हैं या नहीं। जन्मभूमि वाले कदाचित् प्यार करते हैं पर महत्व को स्वीकार नहीं करते। पर आज मुझे उस प्यार की जरूरत नहीं है किन्तु महत्व के स्वीकार की जरूरत है जिससे वे लोग मेरे बताये हुए रास्ते पर चलकर स्वपरकल्याण कर सकें।

ब्राह्मणकुण्डपुर में ठहरने का दूसरा कारण यह भी था कि मेरे लिये ब्राह्मणकुण्डपुर और क्षत्रियकुण्डपुर दोनों ही समान हैं। क्षत्रियकुण्डपुर में पैदा होने से मेरा उसके प्रति अधिक पक्षपात या आत्मीयता की भावना हो यह बात नहीं है। मुझे सारा जगत समान है।

फिर भी आखिर में मनुष्य हूँ। जब मैं इस तरफ आया तब मुझे देवी का ध्यान अवश्य आया। सोचता था कि जानेपर पता लगेगा कि इतना लम्बा समय देवी ने किस तरह बिताया होगा। प्रियदर्शना तो अब काफी बड़ी हांगई होगी। बल्कि उसका विवाह भी होगया होगा। देवी का और प्रियदर्शना का कैसा व्यवहार रहता है, अपना असन्तोष या उलहना वे किन शब्दों में प्रगट करती हैं, इस तरह मनमें एक तरह की उत्सुकता थी। हालांकि वह किसी रूप में किसीपर प्रगट नहीं होने पाई थी।

राजग्रह में काफी सफलता प्राप्त करके मैं इस तरफ शीघ्र से शीघ्र आया इसमें एक कारण यह भी था। हालांकि सत्यप्रचार के विरुद्ध न होने से इसमें कर्तव्य-विमुखता कुछ न थी।

पर यहां आनेपर मेरी सारी उत्सुकता भीतर की भीतर टेंडी होगई। जिसकी मुझे कल्पना तक नहीं थी वही बात सुनने को मिली।

प्रियदर्शना ज्यों ही मेरे पास आई त्यों ही रो कर पैरों पर

गिर पड़ी। वह भूल गई कि वह एक महान धर्मगुरु के सामन है जो वीतराग कहलाता है। उसने 'पिताजी' कहकर आंसू बहाते हुए कहा माताजी तो चली गई पिताजी !

मैं क्षणभर को स्तब्ध होगया। प्रियदर्शना को खान्दना भी न दे सका।

उसने कहा-पिताजी, आपके जाने के बाद माताजी ने आपसे किसी न किसी तरह का सम्बन्ध जोड़े रखने की बड़ी कोशिश की, पर आपकी निष्पृहता के कारण वह जुड़ा न रह सका। जब आपने पारिपार्श्वक के रूप में भी किसी को पास रखना मंजूर न किया तब उन्हें बहुत दुःख हुआ। मैं तो छोटी थी, कुछ समझती न थी, पर इतना याद है कि एक रात माताजी रातभर रोती रही थीं और इस तरह रोती रही थीं कि छोटी होने पर भी मुझे भी रातभर रोना पड़ा था। जब मेरी भुम्र कुछ बड़ी हुई तब मैं बहुत कुछ समझी।

पिताजी ! माताजी मुझे हर तरह आगम पहुँचाती थीं, तरह-तरह के गहने कपड़े पहिनाती थीं, अच्छा अच्छा खिलती थीं पर मैंने कभी उन्हें अच्छा खाते नहीं देखा, मेरे आग्रह पर भी उनने कभी गहने या अच्छे कपड़े नहीं पहिने, और न उन्हें कभी रातभर नींद आई। पिताजी, बादल तो चार साह ही बरसते हैं पर मेरी माताजी की आंखें चारह माह बरसती रहती थीं।

मेरे विवाह के बाद विदा के समय उनने कहा था-तेरे विवाह से मैं कृतकृत्य होगई बेटी। उनने बाहर जाकर मानव निर्माण का महान कार्य उठाया है और मुझे तेरे निर्माण का कार्य सौंप गये थे। उनका कार्य महान है वे उसे पूरा करने के लिये अमर हों, पर मैं अपना काम कर चुकी, अब यहाँ मेरे रहने की न मुझे जरूरत है न संसार को जरूरत है”

पिताजी, मां की वह बात सुनते ही मेरी तो छाती फटसी गई। मैं उनसे चिपटकर बड़ी देर तक रोई पर अपने आंसुओंसे उनके मन की आग बुझा न सकी। इसके बाद सात ही दिनमें मुझे उनके दर्शन मृत्यु शय्या पर करना पड़े। जाने के कुछ ही पहिले उनने इतना ही कहा—'जानी हूँ बेटी, जाने के पहिले मैं उन्हें देख न सकी।'

मैंने रोते रोते बहुत कहा—मेरे लिये कुछ दिन और रहो मां ! पिताजी भी किसी न किसी दिन आयेंगे, पर मेरी बात वे सुन न सकीं और चली गईं। आप बहुत देर से लौटे पिताजी !

प्रियदर्शना भावावेग में थी, उसकी बातें सुनकर मेरे आसपास बैठे हुए इन्द्रभूति आदि के भी आंसू बहने लगे। वहने को तो मेरे आंसू भी झुलुकुलुके थे, पर मैंने उन्हें बड़ी कठोरता के साथ रोक रक्खा। सोचा यदि आज मेरे भी आंसू बहने लगेंगे तो जगत् के बहने हुए आसुओं को मैं कैसे रोक सकूंगा।

इसलिये मैंने वात्सल्य और गम्भीरता का समन्वय करने हुए कहा—रो मत बेटी, तेरी मां ऐहिक कर्तव्य पूरा करके गईं हैं। अब उसके बाद का स्वपरकल्याणमय जो कर्तव्य तुझे पूरा करना है, जिसके लिये तेरी मां ने तेरा निर्माण किया है, उसे पूरा करने की कोशिश करना !

प्रियदर्शना ने आंसू पोंडने हुए कहा—उसके लिये जो आप आज्ञा देंगे वही करूंगी पिताजी !

इतने में आई देवानंदा, उसका पति कपभद्र भी उसके साथ था। देवानंदा निर्निमेष दृष्टि से मुझे देखती रही, उसके हृदय से मातृस्नेह उमड़ पड़ा, स्तनों में दूध आगया। दूसरे लोगों की तरह वह बंदना करना तो भूल गई और उसके मुँह से सहसा निकल पड़ा—बेटा !

मैंने गर्भधारिता से कहा-आओ मां । तुम्हारे बेटे ने जो धर्म की कमाई की है वह श्रद्धा करो !

देवानन्दा स्त्रियों के समूह में बैठ गई ? तब इन्द्रभूतिने पूछा-भगवन् क्या देवानन्दा आपकी मां हैं ?

मैंने ऊहां-हां ! एक तरह से मेरी मां ही है । शैशव में इनके शरीर से मेरा पोषण हुआ है, इनने मां की तरह मुझे प्यार भी किया है ।

जब मैं पैदा हुआ तब मेरी जननी त्रिशलादेवी को दूध नहीं आया । क्योंकि जननी रुग्ण होगई थी । तब देवानन्दा ने ही व्यासी दिन तक मुझे दूध पिलाया । और व्यासी दिन तक मैं इन्हीं की गोद में रहा । चिकित्सकों का कहना था कि इस रुग्णावस्था में बालक को मां के पाल न रहने देना चाहिये । इसलिये मैं दिनरात देवानन्दा के ही पाल रक्खा गया । जननी की बीमारी काफी उग्र थी, उन्हें कोई सुध न रहता थी, किन्तु जब उन्हें सुध आती थी तब वे बालक के लिये चिल्लाने लगती थीं तब उनके पास देवानन्दा की नवजात पुत्री रेशमी दुकूल में लपेटकर रखदी जाती थी इसप्रकार देवानन्दा ने मुझे अपना दूध ही नहीं पिलाया, गर्भ के समान मुझे दिनरात अपनी गोद में ही नहीं रक्खा, किन्तु एक तरह से व्यासी दिनतक शिशुओं की अदलावदली भी सहन की । इसकारण से ये मेरी मां बनी । और मां की तरह इनने जीवनभर स्नेह भी किया ।

जब एक नैगमेपी नाम के वैद्य की चिकित्सा से मेरी जननी स्वस्थ होगई तब मैं उनके पास रक्खा जाने लगा । मेरे छिन जाने से इन्हें बड़ा दुःख हुआ । ये भालंकारिक भाषा में कहा करती थीं कि नैगमेपी ने व्यासी दिन बाद मेरा गर्भ हरण कर लिया या बदल दिया । बहुत से भोल लोग तो इनकी बात

से यही विश्वास करते थे और अब भी करते होंगे, कि पहिले में इन्हीं के गर्भ में आया था बाद में नैगमेगी देव ने हरण करके त्रिशलादेवी के गर्भ में रख दिया था ।

अस्तु, किंवदन्तियाँ तो कुछ की कुछ हो ही जाती हैं पर इसमें सन्देह नहीं कि इन्हें मेरी मां कहलाने का पर्याप्त अधिकार है ।

जन्मभूमि में मेरा प्रचार हुआ है । प्रियदर्शना दीक्षित हुई हैं, उसका पति जमालि भी दीक्षित हुआ है. और भी अनेक क्षत्रिय और ब्राह्मण दीक्षित हुए हैं । प्रचार की दृष्टि से जन्मभूमि दर्शन सफल हुआ है ।

७५ — जयन्ती के प्रश्न

२८ चन्नी १४४५ इ. सं.

जन्मभूमि की तरह करीब एक वर्ष विहार कर और वैशाली में अपना चौदहवां चातुर्मास पूरा कर वत्सभूमि में आया और अनेक ग्रामों में धर्म प्रचार करता हुआ कौशाम्बी आया और नगर के बाहर इस चन्द्रावतरण चैत्य में ठहरा ।

कौशाम्बी इस समय बुद्धिमती और व्यवहार कुशल महिलाओं के लिये कुछ प्रसिद्ध होरही है । शतानिक राजा के शीघ्र मर जाने से उसका पुत्र यहाँ का राजा अुदयन तो अभी बालक है इसलिये शासन कार्य राजमाता मृगावती चलाती है । मृगावती ने चण्डप्रद्योत सरीखे प्रचंड राजा से अपने राज्य की और शील की रक्षा बहुत चतुरता और साहस के साथ की है । मृगावती की ननैद जयन्ती बहुत जिज्ञासु और विदुषी महिला हैं, आतिथ्य सत्कार में भी यह बहुत प्रसिद्ध है ।

आज मेरे प्रवचनमें ये सब महिलाएँ उपस्थित थीं । प्रवचन के समाप्त होने पर सब लोग तो चले गये पर जयन्ती

रह गई, वह मुझसे कुछ धार्मिक चर्चा करना चाहती थी। अबसर पाकर उसने मुझसे कुछ प्रश्न किये।

प्रश्न—जीवों की अधोगति क्यों होती है क्या वे भारी होजाते हैं ?

मैं—हिंसा झूठ चोरी कुशील और परिग्रह के पाप से जीव भारी होजाते हैं ?

जयन्ती—तो पुण्यसे भारी क्यों नहीं होते ? क्या पुण्य में वजन नहीं होना ?

मैं—वजन तो हर एक पुद्गल में होता है। पर जैसे दृति (मशक) में हवा भरने से वह पानी में ऊपर तरती है, और मिट्टी पत्थर भरने से डूब जाती है, हालांकि वजन हवा में भी है और मिट्टी पत्थर में भी है। उसी प्रकार पुण्य से जीव ऊपर तरते हैं और पाप से अधोगति में डूबते हैं।

जयन्ती—अब मैं समझ गई भगवन् ! अब दूसरा प्रश्न है—कि कोई कोई जीव साधारण उपदेश से मोक्षमार्ग में लगजाते हैं और कोई कोई बड़े से बड़े अलौकिक ज्ञानी के समझाने पर भी नहीं समझते, तो इसका कारण क्या है ? समझाने की कमी या जीवों की स्वाभाविक अयोग्यता ?

मैं—इसमें जीवों की स्वाभाविक अयोग्यता ही कारण है। जैसे कोई कोई सूंग का दाना कितना ही उवाला जाय वह पकता नहीं, इसमें उवालनेवाले की कोई कमी नहीं, सूंग के दाने में ही स्वाभाविक अयोग्यता है इसीप्रकार कोई कोई जीव मोक्ष प्राप्त करने की स्वाभाविक अयोग्यता रखते हैं कि वे कितने भी निमित्त मिलने पर मोक्षमार्ग में नहीं लगते। जवर्दस्ती यदि बाहर से लगा भी दिये जायें तो भी उनका मत नहीं बदलता। ऐसे प्राणियों को अभव्य कहते हैं। जीवों की भव्यता और अभ-

व्यता स्वाभाविक है। इसमें सद्गुरु भी कुछ नहीं कर सकता।

जयन्ती—समझगई भगवन्, अब यह बताइये कि सोना अच्छा या जामना ?

मैं—जो लोग धर्ममार्ग पर चलते हैं उनका जागना अच्छा, क्योंकि वे जितनी देर तक जागेंगे धर्म करेंगे। और जो जीव पापमार्ग में जाते हैं उनका सोना अच्छा क्योंकि वे जितना अधिक सोयेंगे उतने समय तक पाप कार्य से बचे रहेंगे।

जयन्ती—भगवन् सबलता अच्छी कि निर्बलता ?

मैं—पापियों की निर्बलता अच्छी और धर्मात्माओं की सबलता अच्छी। पापी अगर निर्बल होगा तो कम पाप कर पायगा, सबल होगा तो ज्यादा करेगा। धर्मात्मा अगर सबल होगा तो अधिक धर्म करेगा और निर्बल होगा तो कम धर्म करेगा। इसलिये पापियों का निर्बल होना अच्छा, धर्मात्माओं का सबल होना अच्छा।

जयन्ती—कर्मठता अच्छी कि आलस्य।

मैं—धर्मात्माओं की कर्मठता अच्छी क्योंकि उससे वे धर्म करेंगे, पापियों का आलस्य अच्छा क्योंकि उससे वे पापसे रुकेंगे।

इसीप्रकार जयन्ती ने और भी प्रश्न पूछे और उन सब के उत्तरों से सन्तुष्ट हो उसने दीक्षा ली।

७६—गौतम की क्षमायाचना

८ मुंका ६४४६ इतिहास संवत्

उत्तर कौशल आदि की तरफ बिहार कर विदेह के इस वाणिज्यग्राम में मैंने अपना पन्द्रहवां चतुर्मास किया है। यहाँ आज एक विशप घटना होगई जो कि है तो छोटीसी, किन्तु

जिसका महत्व काफी है ।

यहां के प्रतिष्ठित श्रीमान आनन्द ने मेरे पास श्रावक के वरत लिये हैं । आनन्द स्वयं भी विद्वान और ज्ञानी व्याक्ति हैं । उसे अवाधिज्ञान भी है जिसके द्वारा वह अमुक अंश में विश्वरचना का रूप जानता है ।

आज जब इन्द्रभूति गौतम भिक्षा लेने नगरमें गये तब आनन्द से भी मिले, क्योंकि आनन्द कुछ दिनों से बीमार है इसलिये उसका कुशल समाचार लेना था । इसी समय कुछ धर्म चर्चा भी छिड़ पड़ी । आर आनन्द ने इस प्रकरण में अपने अवाधिज्ञान का उल्लेख किया । पर गौतम ने उसकी बात का निषेध किया । आनन्द ने तीन बार वही बात कही, पर गौतम ने तीनोंबार उसका निषेध किया । कोई ने किसी की बात न मानी ।

वहां से आने के बाद प्रतिदिन की तरह जब गौतम ने चर्चा निषेदन किया उसमें यह बात भी निकली, तब मुझे यह बात खटकी । और मुझे मालूम हुआ कि गौतम ने गलती की है । गृहस्थ भी ऐसा दिव्यज्ञान पासकता है । गौतम ने निषेध कर सत्य का अपलाप तो किया ही है साथ ही संघ में भी वमनस्य के बीज बोये हैं ।

मैंने यह बात गौतम से कही ।

गौतम ने आश्चर्य से कहा-क्या गृहस्थ को दिव्यज्ञान होसकता है भगवन् ।

मैं-गृहस्थ को दिव्यज्ञान होने में कठिनाई तो अवश्य है, पर असम्भव नहीं है । असली बात तो विवेक और समभाव है । गृहस्थ को पूर्ण समभावी होने में कुछ कठिनाई होने पर भी वह ऊंचे से ऊंचा समभावी, और दिव्यज्ञानी होसकता है । कूर्मापुत्र को तो गृहस्थ अवस्था में केवलज्ञान होगया था ।

गौतम ने आश्चर्य से कहा-केवलज्ञान ! केवलज्ञान होने पर भी कूर्मापुत्र घर में रहे ? किसलिये रहे ?

मैं—माता पिता की सेवा करने के लिये । कूर्मापुत्र माता पिता की एकमात्र सन्तान थे । उन्हें मालूम हुआ कि अगर मैं दीक्षा लेलूंगा तो माता पिता का या तो अकाल मरण होजायगा अथवा उनका जीवन असहाय होकर अत्यन्त दुःखपूर्ण होजायगा । इसलिये जब तक माता पिता जीवित हैं तब तक वे घर में रहे । इस बीच धर्म साधना और उच्च समभाव के कारण वे केवलज्ञानी भी होगये, फिर तब तक घर में रहे जब तक माता पिता का देहांत न होगया ।

गौतम-क्या इसे मोह नहीं कह सकते भगवन् ?

मैं—नहीं । मानव जीवन के आवश्यक कर्तव्यों को पूरा करना मोह नहीं है । माता पिता की सेवा के कारण ही बालक जीवित रहता है और मनुष्य बनता है । इस उपकार का बदला चुकाना आवश्यक है । यह पूर्ण निर्मोह को भी चुकाना चाहिये । मैं स्वयं मातापिता के लिये कई वर्ष दीक्षा लेने से रुका रहा था । यद्यपि मैं अल्प समय केवलज्ञानी नहीं हो सका फिर भी मैं पर्याप्त निर्मोह था । मोह से मनुष्य के हृदय में ऐसा पक्षपात स्वार्थ अविचर आजाता है कि वह कर्तव्यकर्तव्य का भान भूल जाता है, जो ऐसा भान नहीं भूलता, वह मोही नहीं कहलाता । हमने इतना बड़ा संघ्र बनाया है, सब प्रेमभाव से विनय से रहते हैं सेवा करते हैं, इसका यह मतलब नहीं कि हममें मोह है । यह सब निर्मोह रहकर करते हैं । इसीप्रकार निर्मोह रहकर जगत के वे सब काम किये जासकते हैं जो सर्वसुख की नीति के अनुकूल हैं ।

गौतम-जब निर्मोह रहकर सब अच्छे कार्य किये जासकते हैं और केवलज्ञान तक पाया जासकता है तब साधु साध्वी

संघ की आवश्यकता क्या है ?

मैं—दो कारणों से इसकी आवश्यकता है । पहिला कारण यह है कि अभी गृहस्थावस्था में ऐसा वातावरण नहीं मिल सकता जिससे लगलता से निर्मोह बनकर रहा जा सके । जीवन संग्राम अभी जटिल है, उसकी चोटों से अधिक प्राणी मोही या रागद्वेषी होजाते हैं इसलिये उनकी जीवनचर्या और वातावरण बदलने की आवश्यकता है जिससे वे जीवनशुद्धि की साधना कर सकें । दूसरा कारण यह है कि मनुष्य के जीवन में और समाज में जो क्रांतिकारी परिवर्तन करना है उसके प्रचार के लिये एक ज्ञानी संस्था की जरूरत है, जिसका जनता पर प्रभाव पड़ सके, जिसके सदस्य अधिक से अधिक स्थानों पर पहुँच सकें सदा भ्रूणशील रह सकें । गृहस्थ वह कार्य नहीं कर सकता, सन्तान के पालन पोषण तथा भविष्य के लिये उसे समर्थ बनाने में उसकी शक्ति केन्द्रित होजाती है । सर्वसंगत्यागी साधुसंस्था ही यह कार्य कर सकती है । इन दो कारणों से साधु साध्वी संघ की आवश्यकता है । तुम्हीं सोचो, अगर तुम साधु न बने होते तो जो सम्यक्त्व चारित्र्य का प्रचार तुम आज कर रहे हो वह क्या कर सके होते ? पुरानी रूढ़ियों का जाल तोड़ना और वातावरण को बदलना क्या सम्भव था ? जीविका को समस्या ही सारी खड़ाई खाजाती । साधु रहन से जीविका अब तुम्हें नचा नहीं सकती, तुम्हारे विचारों पर और प्रचार पर प्रत्यक्ष अप्रत्यक्ष कोई अंकुश नहीं डाल सकती । भ्रामरी वृत्ति से तुम कहीं भी गुजर कर सकते हो । किसी व्यक्ति विशेष जाति विशेष या दल विशेष का मुँह ताकने की तुम्हें जरूरत नहीं है । और न इससे तुम्हारे गौरव को धंका लगता है । गृहस्थ इतना निर्भय, इतना निश्चित, इतना गौरवशाली साधारणतः नहीं होता, इसलिये आजकल राजमार्ग यही है कि जगत की सेवा के लिये

मनुष्य साधु बने, और साधुता को बढ़ाने और टिकाने के लिये साधु संघ का अंग बने।

गौतम—क्या ऐसा भी समय आसकता है भगवन् कि इस साधुसंस्था की आवश्यकता न रहे। या उसका विलकुल ही दूसरा रूप हो।

मैं—आसकता है। आचार शास्त्र के विधान द्रव्य कषेत्र काल भाव के अनुसार बनते हैं। जैसा द्रव्य कषेत्र काल भाव होता है वैसे साधुसंस्था के रूप होते हैं—जीवन शुद्धि और जगत्सुधार के कार्य की मुख्यता से साधुसंस्था की आवश्यकता सदा रहेगी, पर उसके रूप तो बदलते ही रहेंगे। द्रव्य कषेत्र काल भाव को भुटाकर आज के ही रूप से सदा चिपट रहना एकांत मिथ्यात्व होगा। और मिथ्यात्व के साथ स्वपर कल्याण नहीं हो सकता। असली वस्तु साधुता है साधुसंस्था नहीं। साधुसंस्था तो साधुता का वस्त्र मात्र है। वस्त्र तो क्रतु के अनुसार बदला ही करते हैं। देशकाल के भेद से भी उनमें परि वर्तन होता ही है।

गौतम—आज तो एक बहुत बड़े धर्म रहस्य का ज्ञान हुआ भगवन्! साधुता और साधुसंस्था का विश्लेषण, और गृहस्थ्यावस्था में जीवन विकास आदि की बहुत बातें जानने को मिलीं। अब मैं सोचता हूँ कि आनन्द के अवधिज्ञान को अस्वीकार करके मैंने सत्य का विरोध किया है। इसलिये मुझे आनन्द से क्षमायाचना करना चाहिये।

मैं—करना तो चाहिये।

गौतम—तो मैं अर्धा जाता हूँ।

मैं—छुड़ ठहर कर भी जासकते हो।

गौतम—आपने सिखाया है भगवन् कि मन का विकार

जितनी देर तक छिपा बैठा रहेगा उतने समय तक वह गुणाकार रूप में बढ़ता जायगा, और पाप बढ़ता जायगा। मेरी भूल से आनन्द के मन में जो खेद हुआ है उसको जितन अधिक समय तक बना रहने देगा, मेरा अपराध उतना ही बढ़ता जायगा। इसलिये आज्ञा दीजिये भगवन, मैं शीघ्र क्षमायाचना कर आऊँ !

मे- जिसमें तुम्हें सुख हो वही करो।

गौतम गये और क्षमायाचना कर आये। मुझे इससे परम सन्तोष हुआ। सोचता हूँ कि मेरे संघ का भवन संयम न्याय विनय को नीच पर खड़ा हो रहा है।

आनन्द एक श्रावक है, और गौतम एक साधु ही नहीं हैं किन्तु मेरे वाद संघ में उन्हीं का स्थान सर्वश्रेष्ठ है। आनन्द को अपश्चात् गौतम का स्थान काफी ऊँचा है कई गुणा ऊँचा है। फिर भी इतने बड़े गणनायक को एक गृहस्थ के घर जाकर क्षमायाचना करने में संकोच नहीं हुआ यह संघ के लिये शोभा की ही बात नहीं है किन्तु जीवन की भी बात है।

इस विषय में मेरा क्या दृष्टिकोण है इसका पता लगते ही गौतम ने बिना किसी संकोच के बिना किसी टालमटोल के तुरंत ही पालन किया, यह अनुशासन भी संघ के जीवन को स्वस्थ बनाने वाला है। उम्र में मुझे आठ वर्ष अधिक होने पर भी गौतम की यह नम्रता, यह विनय भक्ति यह अनुशासन-प्रियता, इतनी अमूल्य है कि इसे संघ का प्राण कह दिया जाय तो अतिशयोक्ति न होगी।

७७ — स्वाभिमानां शालिभद्र

२४ ई.ग्री २४४७ इ. सं.

गतवर्षे वाणिज्य ग्राम से निकलकर अनेक नगर ग्रामों

मैं विहार करता हुआ सोलहवें चातुर्मास के लिये राजग्रह नगर आया। यह नगर मेरे तीर्थ के प्रचार का अच्छा केन्द्र बन गया है। यहां धन्य और शालिभद्र ने दीक्षा ली। शालिभद्र के स्वाभिमान ने ही उसे दीक्षित किया। वह नहीं चाहता था कि किसी के आगे झुकना पड़े, पर एक बार उसे राजासे मिलनेके लिये महलसे नीचे उतरना पड़ा। इसका शालिभद्र के मनपर बड़ा प्रभाव पड़ा। वह किसी ऐसे पद की खोज में था जिसे पाने पर राजाओं के सामने न झुकना पड़े। जब उसे पता लगा कि श्रमणों को राजा के सामने नहीं झुकना पड़ता तब वह श्रमण होगया।

इसमें सन्देह नहीं कि आत्मगौरवशाली व्यक्तियों को श्रामण्य पर्याप्त सुखप्रद है। अन्य इन्द्रियों का आनन्द श्रमणों को भले ही न मिले या कम मिले, पर यह मानसिक आनन्द तो पर्याप्त मिलता है। इसी निमित्त से शालिभद्र का उद्धार होगया।

७८- कालगणना

२८ इंगा ९४४७ इ. स.

गौतम ने आज कालगणना सम्बन्धी प्रश्न पूछा। मैंने लौकिक अलौकिक सभी प्रकार की गणना बताई।

समय- काल का सब से सूक्ष्म अंश।

आवलिका- असंख्यत समयों की।

उच्छ्वास- बहुतसी आवलिकाओं का।

निश्वास- उच्छ्वास के बराबर समय।

श्वासोच्छ्वास (प्राण)- अुच्छ्वास निश्वास मिलाकर।

स्तोक- सात प्राणों का।

लव- सात स्तोकों का।

मुहूर्त- ७७ लवों का, या ३७३ श्वासोश्वासों का।

अहोरात्र- तीस मुहूर्त का

पक्ष- पन्द्रह अहोरात्र का ।

मास -- दो पक्ष का ।

ऋतु-दो मास की

अयन-छः मासका ।

वर्ष-दो अयन का ।

पूर्वांग-चौरासी लाख वर्षों का ।

पूर्व-चौरासी लाख पूर्वांगों का ।

इसप्रकार अतरोत्तर चौरासी लाख चौरासी लाख गुणित होते हुए, त्रुटितांग, त्रुटित, अडडांग, अडड, अववां, अवव, हूहकांग, हूहक, उत्पलांग, उत्पल, नलिनांग, नलिन, निकुरांग, निकुर, अयुतांग, अयुत, प्रयुतांग प्रयुत, नयुतांग, नयुत, चूलिकांग, चूलिका, प्रहेलिकांग, प्रहेलिका ।

इसप्रकार कालगणना है इसके बाद उपमा से असंख्य वर्षों के पल्प और उससे बड़े सागर का परिमाण बताया ।

इसके बाद परमाणु या प्रदेश से लेकर योजन तक क्षेत्र का भी माप बताया ।

यद्यपि तीर्थंकर का कार्य धर्म का सन्देश देना है और इसी विषय का वह सर्वज्ञ होता है, पर धर्म जीवन के हर कार्य में व्यापक है इसलिये अप्रत्यक्ष रूप में बहुत से विषयों के साथ उसका सम्बन्ध आजाता है इसलिये तीर्थंकर को अन्य विषयों पर भी अपना सन्देश देना पड़ता है । अपने शिष्यों को बहुश्रुत बनाना भी आवश्यक है ।

७९—कठोर अनुशासन

१ घामा ९४४८ इतिहास संवत्

गतवर्ष राजगृह में सोलहवां चातुर्मास पूरा कर मैंने

हेमन्त के प्रारम्भ में ही चम्पा की ओर विहार किया। चम्पा के पूर्णभद्र चेत्य में ठहरा वहाँ मुझे सन्देश मिला कि चीतभय नगर का राजा उदायन चाहता है कि मैं उसके राज्य में विहार करूँ और उसे भी दर्शन दूँ। यात्रा लम्बी थी फिर भी मैंने उस तरफ विहार किया। उदायन ने पर्याप्त आदर सत्कार किया और स्वयं भी व्रत लिये पर उसके राज्य के लोग अनुरागी नहीं मालूम हुए। इसलिये राजा को प्रतिबोध देकर मैं अपने शिष्य परिवार सहित लौटा। क्योंकि चातुर्मास करने लायक वहाँ की परिस्थिति नहीं थी। रास्ते में खाने पीने की बड़ी तकलीफ हुई। प्रायः सभी साधु भूख प्यास से व्याकुल होगये। और आपस में खाने पीने के बारेमें चर्चा करने लगे।

रास्ते में कुछ गाड़ियाँ जारही थीं, और उनपर तिल लदे हुए थे। साधुओं की आपसी बातचीत से गाड़ीवालों ने समझ लिया कि साधु भूखे हैं। इसलिये उनने कहा— सब सन्त हमारे तिलों से भूख शांत करें।

सब साधुओं की नज़र मेरे ऊपर पड़ी। मुझे यह दीनता और निर्बलता अखरी। मैंने सब को तिल लेने से मना कर दिया।

मैं नहीं चाहता कि साधु कोई ऐसी चीज खाये जो बीजरूप है; आगे खेती के काम आसकती है। साधु इस तरह बीजरूप वस्तुएँ खाने लगेंगे तो खेती के काम में मुकसान पहुँचायेंगे। अतः तो वे ही चीज खाना चाहिये जो गृहस्थों ने अग्नि-संस्कार से या पीस कूटकर तैयार करलो हों। आज मैं इन्हें बीजरूप कच्चे तिलों को खाने का आदेश दे दूँ तो कल ये कच्चे खेत ही चर डालेंगे। बन्धन एक बार टूटा कि फिर घबह सकता नहीं है। इसलिये मैंने किसी को तिल न खाने दिये।

आगे चलने पर स्वच्छ पानी के तालाब मिले। साधु

साध्वी गण प्यास से व्याकुल था। सब की इच्छा थी कि पानी निर्मल है इसलिये पी लिया जाय। एक ने मुझ से पूछा। पर मैंने मना कर दिया।

यह कष्ट एक दिन का है, पर तालाबों से इस तरह पानी पीने की अनुमति दे दी जाय तो कल से साधु स्वच्छ अस्वच्छ का विचार न कर जिस चाहे तालाब का पानी पीने लगेंगे और तैरने तथा अड्डलने छूदने भी लगेंगे। सारी मर्यादा नष्ट होजायगी।

यह प्रसन्नता की बात है कि सब साधु साध्वियों ने अनुशासन का पूरी तरह पालन किया।

८०-देव लोक की अवधि

* जित्नी ९५४६ इ. स.

वाणज्य ग्राममें १७ वां चातुर्मास पूरा कर मैं बनारस आया यहां के जितगज्ज राजा ने पर्याप्त सन्मान किया। बनारस के ईशान कोण में कोष्ठक चैन्य में ठहरा और अपने मत पर प्रवचन क्रिये। कुछ लोगों ने मेरा प्रवचन स्वीकार किया और गृहस्थोचित व्रत भी लिये। चुल्लनी पिता और अुसकी पत्नी श्यामा, और सुखदेव और उसकी पत्नी धन्या, ये दो श्रीमन्त दम्पति इनमें मुख्य रह। फिर भी मैं जैसी चाहता था वैसी सफलता यहां दिखाई नहीं दी। सत्यप्रचार के लिये साधु एक भी न मिला। इसलिये काशीराज्य में थोड़ा विहार कर राजगृह की ओर लौटा और मार्ग में इस आलाभिका नगरी के शंख घन में ठहरा हूं।

गांतम जब भिक्षा के लिये नगर में गये तब उन्हें मालूम हुआ कि यहां पोग्गल नाम के परिवराजक का काफी प्रचार है। वह कहता फिरता है कि मुझे अपने दिव्यज्ञान से सारा देवलोक दिखाई देता है। अंतिम देवलोक ब्रह्मलोक है। यस, इतनीसी

वात को लेकर वह धर्मगुरु वन बैठा है ।

गौतम ने जब उसकी बात कही तब मैंने कहा—पोग्गल का कहना ठीक नहीं, उसे अधूरा ज्ञान है, उसे सारे देवलोक का पता ही नहीं ।

यह बात आलाभिका के कुछ नागरिकों ने भी सुनी और वे यह बात नगर में कहते गये । फैलते फैलते पोग्गल परिव्राजक के कान में भी यह बात पहुँची । मेरे व्यक्तित्व के प्रभाव के कारण केवल नगरवासी ही नहीं, स्वयं पोग्गल परिव्राजक भी शंकित हो उठा । व्यक्तित्व का प्रभाव भी वास्तव में बहुत काम करता है ।

वह चर्चा के लिये मेरे पास आया और उसके साथ सैकड़ों नागरिक भी आये ।

उसने मुझसे पूछा—भगवन, मुझे देवलोक दिखाई देता है और अन्तिम देवलोक ब्रह्मलोक है, पर थाप इसे अधूरा मानते हैं तो बताइये कि ब्रह्मलोक के आगे देवलोक कैसा है और उसमें क्या प्रमाण है ?

मैंने पूछा—तुम देवलोक को कैसा देखते हो परिव्राजक ?

पोग्गल—वहाँ के सब देव खूब सुखी हैं, देवलोक आनन्दमय है ।

मैं—क्या वहाँ इन्द्र है ?

पोग्गल—जी हाँ वहाँ इन्द्र है ।

मैं—क्या इन्द्र की सेवा के लिये दास दासी के समान देव भी हैं ।

पोग्गल—जी हाँ, वहाँ दासदासी के समान देव भी हैं ।

मैं—इन्द्र या उसके कुटुम्बियों की अपेक्षा साधारण प्रजाजल के समान देवों की और दासदासियों की संख्या कितनी है ?

पोगल इन्द्र और उसके कुटुम्बियों की अपेक्षा साधारण देवों की और दासदासी के समान देवों की संख्या बहुत अधिक है।

मैं--तब तो इसका मतलब यह हुआ परिवराजक, कि देवलोक में मुट्ठीभर देव ही सुखी हैं बाकी असंख्यगुणों देव तो उनके दास दासी के समान हैं, वे दीन हैं प्रार्थीन हैं, उन्हें देव-गति का सुख कितनासा ? जिस देवलोक में मुट्ठीभर देव सुखी हों और उनसे असंख्य गुणों देव दास दासी के समान दुःखी हों उस स्वर्ग को तुम अंतिम स्वर्ग कैसे कह सकते हो ? अंतिम स्वर्ग तो वहीं कहा जासकता है जहां सब देव सुखी हों। जब तुम्हें ऐसा देवलोक दिखाई ही नहीं देता जहां सब देव सुखी हों तब तुम कैसे कहते हो कि मुझे अंतिम देवलोक दिखाई देता है ?

पोगल--आप ठीक कह रहे हैं भगवन, अब तो मुझे ऐसा मालूम होता है कि मानों मेरा सारा ज्ञान लुप्त होरहा है, अब तो देवलोक और अंतिम देवलोक का वर्णन आप ही बताइये भगवन।

मैं--दो तरह के देवलोक हैं परिवराजक, एक कल्पोप-पन्न दूसरे कल्पार्तांत। जहां इन्द्र हैं उनकी प्रजा हैं, दास दासी हैं वे कल्पोपपन्न हैं। वहां मध्यलोक की अपेक्षा कुछ अधिक सुख तो है फिर भी बहुत कम है। क्योंकि परिग्रह की विशालता होने से एक के पीछे बहुत से देवों को दुखी होना पड़ता है। पर ज्यों ज्यों ऊंचे ऊंचे देवलोकों में जाते हैं त्यों त्यों परिग्रह कम होता जाता है इसलिये दूसरे दुखी देवों की संख्या भी घटती जाती है इसप्रकार वारहवें अच्युत देवलोक में नीचे के सब देवलोकों की अपेक्षा अधिक सुख है। इसके बाद ऐसे देवलोक आते हैं जहां सब देव समान सुखी हैं। वहां दास दासी आदि कुछ नहीं। न वहां कोई सब का इन्द्र है न कोई किसी इन्द्र की

प्रजा, सब अहमिन्द्र हैं सभी देव इन्द्र के समान खुशी हैं, इस-
लिये अहमिन्द्र कहलाते हैं। उनकी आवश्यकताएँ कम हैं और वे
अपने आप पूर्ण होजाती हैं, उसके लिये दास दासियों की
जरूरत नहीं होती। ऐसे अहमिन्द्र लोक ही अन्तिम देवलोक हैं।
अन्तिम देवलोक का नाम सर्वार्थासिद्ध है।

पोगल—बहुत ठीक कहा भगवन आपने, बहुत ही
तर्कयुक्त कहा भगवन आपने, अब आप मुझे अपना श्रमग शिष्य
समझें।

पोगलपरिव्राजक ने मेरी शिष्यता स्वीकार करली।
नागरिकों पर इस बात का बड़ा प्रभाव पड़ा। यहां के सब से
बड़े श्रीमन्त चुल्लशतक और उसकी पत्नी बहुला ने मेरी उपा-
सकता स्वीकार की।

८१—चतुता का उद्योग

१८ घामा ९४४२ इ. सं.

अपने अठारहवें चानुर्मास के लिये मैं फिर राजगृह
आया।

दो वर्ष पहिले इसी नगर में शालिभद्र नाम के एक
श्रीमन्त युवक ने दीक्षा ली थी। साथ में उसके वहनोई धन्य ने
भी दीक्षा ली थी। दो वर्ष बाद वे मेरे साथ फिर राजगृह नगर
आये हैं। शालिभद्र की माता भद्रा की गिनती इस नगर के
सुख्य श्रीमन्तों में है। वह अवश्य अपने पुत्र से मिलने को उत्सुक
होगी और शालिभद्र भी नाता से मिलने की अनुसुकता छिपा न
सकेगा, इसलिये यह भिक्षा लेने अपनी माता के घर ही
जायगा। इसलिये जब शालिभद्र मेरे पास भिक्षा के लिये नगर
में जाने की अनुमति लेन आया तब मैंने सहजभाव से कार्य
कारण के नियम का ध्यान रखकर कह दिया, कि आज तुम्हें

अपनी माता के हाथ से भिक्षा मिलेगी। सारी बातों को देखते हुए यही होना स्वाभाविक था।

पर हुआ उल्टा ही।

दो वर्ष की कठोर तपस्या से शालिभद्र और धन्य के शरीर काले पड़गये हैं, शरीर की हड्डियाँ दिखाई देने लगी हैं, इसलिये जब ये लोग अपने घर भिक्षा के लिये गये तब किसी ने इन्हें पहिचाना भी नहीं। शालिभद्र की माता मेरे पास आने की तैयारी में थी, और अपने वेष्ट से मिलने के लिये उत्सुक थी। वह अपने वैभव के अनुरूप बड़े ठाठ से अनेक दास दासियों के साथ सजे हुए यान में बैठकर यहां आना चाहती थी। और इस तैयारी में इतनी मग्न थी कि सामने खड़े हुए अपने वेष्टे और जमाई को भी न पहिचान सकी। न उस घर में उन्हें भिक्षा मिल सकी। अन्त में अपने घर के द्वार पर थोड़ी देर खड़े रह कर वे भूखे ही लौट आये।

रास्ते में एक ग्वालिन मिली जो दही बेचने जा रही थी। उसने इन दोनों को भूखा जानकर बड़े प्रेम से दही खिलाया। दही का भोजन कर ये मेरे पास आये।

इनने सारी घटना ज्यों की त्यों सुना कर कहा—भगवन् ! आपने तो कहा था कि आज माता के हाथ की भिक्षा मिलेगी पर माता ने तो मुझे पहिचाना भी नहीं। भिक्षा तो एक वृद्धा ग्वालिन ने दी। आपका वचन असत्य कैसे हुआ भगवन् ?

मैं क्षणभर रुका। फिर ध्यानावस्था में जो मैं असंख्य कहानियाँ अपने ज्ञानभण्डार में जमा करता रहा हूँ उनमें से एक कहानी निकालकर प्रकरण के अनुकूल बनाकर सुनाई।

“इसी राजगृह नगर के पास शालीग्राम में एक गरीब ग्वालिन रहती थी। किशोरावस्था में ही उसको एक पुत्र हुआ

और उसका पति मर गया। बड़ी गरीबीसे उसने पुत्रका पालन किया। ज्यों ही वह दस वर्ष का हुआ कि गांववालों के द्वार चराने जाने लगा। इस तरह गरीबी से उसकी गुजर होने लगी।

एक बार त्यौहार के दिन सब के घर में खीर बनी। यह बालक भी मां से खीर खाने का हठ करने लगा। गरीबी के कारण मां के पास इतना धन नहीं था कि वह अपने पुत्र को खीर खिलासके इससे दुखके मारे वह रोने लगी। जब पड़ोसिनों को उसके रोने का कारण मालूम हुआ तब सब ने थोड़ा थोड़ा दूध दिया। तब उसने खीर बनाई। कई घरों से दूध मिलने के कारण बहुत दूध होगया इसलिये बहुतसी खीर बनी।

उसने लड़के के थालमें बहुतसी खीर परोसदी और वह दूसरे काम में लग गई। इतने में एक साधु भिक्षा मांगता हुआ वहां आया। साधुको भूखा और दुर्बल देखकर बालक को दया आ गई और उसने थाली की सारी खीर साधुको अर्पित कर दी।

पर और भी खीर बहुत थी, और उसने खूब खाई। इतनी अधिक कि उसे वह पचा न सका। अजीर्ण से बीमार हुआ और मर गया।

पर साधुको दिये हुए दान के प्रभाव से वही बालक भद्रा सेठानी के यहां शालिभद्र नामका पुत्र हुआ। उस शालिभद्र को उसकी इस जन्म की मां ने साधुवेप में न पहिचाना, पर पहिले जन्म की ग्वालिन मां ने पहिचाना।

इसलिये आज जो तुम्हें भिक्षा मिली है वह मां के हाथों ही मिली है। निःसन्देह वह इस जन्म की मां नहीं है, पूर्वजन्म की मां है।”

मेरी इस चतुरता का शालिभद्र और धन्य पर काफी प्रभाव पड़ा। धर्म के ऊपर अुनकी श्रद्धा और दृढ़ हुई।

८२—अनेकांत का उपयोग

१९ घामा ९४४९ इ. सं.

आज राजा श्रेणिक दर्शनों को आये थे। अुनके चेहरे पर चिन्ता की रेखाएँ थीं। जो कि वृद्धावस्था के कारण पड़ी हुई झुर्रियों से अलग दिखाई दे रही थीं। मैंने जब कारण पूछा तब कहा—मैं पांडितों के मारे परेशान हूँ। इनके वाद-विवादों ने राज्य की सारी शान्ति नष्ट कर दी है। इनके नित्य-अनित्य द्वैत-अद्वैत से जगत का कब क्या भला होगा कौन जाने, पर आये दिन जो मार-पीट और हत्याएँ होती रहती हैं उससे यह राज्य ही नरक बना जा रहा है।

मैंने पूछा—आखिर बात क्या है ?

श्रेणिक ने कहा—इस नगर में कुलकर नाम का एक नित्यवादी पांडित है और मृगाक्ष नामका अनित्यवादी पांडित भी है। दोनों के पास शिष्यों की सेनाएँ हैं। एक दिन दोनों सदल-बल मार्ग में ही वाद-विवाद करने लगे। कुलकर ने मृगाक्ष की नाक पर इतने जोर से मुक्का मारा कि मृगाक्ष की नाक से खून बहने लगा। मेरे पास न्याय के लिये मामला आया और जब मैंने पूछा तो कुलकर ने कहा—मैंने मारने के लिये नहीं मारा, अपने पक्ष की सच्चाई बताने के लिये मारा था। क्योंकि मृगाक्ष का कहना था कि नाश होना वस्तुका स्वभाव है, स्वभाव परनिमित्तक नहीं होता। इसके विरोध में जो मैंने युक्तियाँ दीं वह मृगाक्ष ने मानी नहीं। तब मैंने मुक्का मार कर सिद्ध कर दिया कि और कोई नाश परनिमित्तक मानों या न मानों पर मुझे से होनेवाला नाश तो परनिमित्तक मानोगे ही।

सृगाक्षजी से मैंने पूछा कि आप इसका उत्तर दें तो उनने कहा कि ऐसा उत्तर तो कल तक मिल सकेगा। पर रात में उनने कुलकर के बेटे की हत्या करदी। और दूसरे दिन न्याय-सभा में आकर कहा कि-मैंने कुलकर के तर्क का उत्तर दिया है। क्योंकि कुलकर नित्यवादी है, ये किसी वस्तु का नाश नहीं मानते, इसलिये उन्हें सन्तोष रखना चाहिये कि इनके बेटे का नाश नहीं हुआ, और नाश हुआ है तो ये अपने पक्ष को छोड़ें, और मेरे द्वाग हुए पुत्रवध को मेरे पक्ष की युक्ति समझें।

मुझे वह मामला स्थगित करना पड़ा।

इसी तरह एक दूसरा मुकद्दमा भी है। इसमें वादी प्रभाकर देव शर्मा हैं जो अद्वैतवादी हैं प्रतिवादी है आचार्य कौलिक, जो एक द्वैतवादी पण्डित हैं। कौलिक ने अद्वैतवाद की निःसारता बताने के लिये प्रभाकर की पत्नी के साथ व्यभिचार किया। और कहा कि यदि अद्वैत सत्य है तो स्वपत्नी पर पत्नी का भेद क्यों? इसके उत्तर में प्रभाकर देव ने कौलिक का सिर फोड़ दिया और कहा कि द्वैतवाद के अनुसार शरीर और आत्मा जुड़े-जुड़े तत्व हैं, इसलिये सिर फोड़ने से कौलिक की कुछ भी हानि नहीं हुई है।

आखिर मुझे यह मुकद्दमा भी स्थगित करना पड़ा है। समझ में नहीं आता कि इन लोगों को कैसे ठिकाने लगाया जाय, और नीति की रक्षा कैसे की जाय?

श्रेणिक की यह किंकरतव्यविमूढ़ता देखकर मैंने कहा-यदि वे चारों पण्डित अपने एकान्त पक्ष पर इसी प्रकार दृढ़ हैं और उसे व्यवहार में भी लाते हैं तब आप उन्हें न्यायोचित दण्ड दें। यदि वे अपने सिद्धांत में इसी प्रकार दृढ़ हैं तब उन्हें मृत्युदण्ड भोगने में भी आपत्ति न होना चाहिये। क्योंकि मृत्युदण्ड पाने पर भी कुलकर की नित्यता में कोई अन्तर न आयगा, और सृगाक्ष तो श्रेणिक-

वाद के अनुसार प्रतिसमय मर ही रहा है, इसलिये उसे भी मरने में कोई आपत्ति न होगी। प्रभाकर देव के लिये मृत्युदण्ड माया ही होगा, और कौलिक को तो शरीर से सम्बन्ध ही क्या है? जब कि आपका दण्ड शरीर पर ही प्रभाव डालनेवाला है। इसप्रकार दण्ड सुनाकर आप आठ दिन का उन्हें अवसर दीजिये। देखिये फिर आठ दिन में क्या होता है।

२३ घामा ९४४९ इ. सं.

आज वे चारों पंडित मेरे पास आये थे। उनके साथ राजा के पहिरेदार भी थे। उनसे मालूम हुआ कि उन्हें चार दिन में मृत्युदण्ड दिया जायगा। उन्हें पहिरे के भीतर रहकर अमुक क्षेत्र में आने जाने की और मिलने जुलने की स्वतन्त्रता है। वे मृत्युदण्ड से दुखी थे, और बचने के लिये मेरी शरण में आये थे।

मैंने कहा—जब आप लोग अपने अपने सिद्धांत में पके हैं, और आपके सिद्धांतों के अनुसार मृत्युदण्ड से कुछ परिवर्तन नहीं होता तब आप लोग मृत्युदण्ड से डरते क्यों हैं?

उनेने कहा—भगवन् हम भूल में हैं। परन्तु समझ में नहीं आता कि हमारी भूल क्या है? तर्क हमें धोखा दे रहा है।

मैं—तर्क धोखा नहीं देता, मनुष्य स्वयं अपने को धोखा देता है। लोग तर्क को अपने अहंकार का दास बनाना चाहते हैं इससे धोखा खाते हैं। तर्क का अधूरा उपयोग किया जाता है। इसलिये व्यवहार में आकर वह लँगड़ाकर गिर पड़ता है। तर्क कहता है कि सत् का विनाश नहीं होता, इसलिये वस्तु नित्य है। परन्तु जीवन में और मृत्यु में जो अन्तर है, एक को हम चाहते हैं, और दूसरे से डरते हैं, इसका भी तो कुछ कारण है। इससे यही मालूम होता है कि वस्तु एक अंश से नित्य है और

एक अंश से अनित्य, एक अंश से समान या अभिन्न है और दूसरे अंश से विशेष या भिन्न। इस प्रकार वस्तु तो अनेक-धर्मात्मक है, और आप लोग एक ही धर्म को पकड़कर रह जाते हैं, इससे व्यवहार में असंगति आजाती है और इसका फल आप लोग देख ही रहे हैं।

इसके बाद मैंने उन्हें अनेकांत सिद्धांत पर विस्तार से समझाया।

पांडितों ने कहा—अब हम अपनी भूल अच्छी तरह से समझ गये गुरुदेव। अब हम इस सच्चाई को पाकर मर भी जायँ तो भी समझेंगे कि घाटे में नहीं हैं।

इतने में राजा श्रेणिक आपहुँचे। मैंने कहा राजन्, आपका काम हो चुका, इनको प्राणदण्ड मिल चुका और इनका पुनर्जन्म भी होगा।

श्रेणिक ने आश्चर्य से पूछा—यह क्या रहस्य है भगवन।

मैंने कहा—रहस्य कुछ नहीं है। सीधी बात है। जो एकांतवादी कुलकर, मृगाक्ष, प्रभाकर और कौलिक एकांतवाद के कारण अपना और जगत् का अकल्याण कर रहे थे वे मर चुके, अब उनसे स्याद्धादी बनकर नये रूप में जन्म लिया है अब इन्हें दण्ड देने की क्या जरूरत? जब पापी का पाप मरगया तब पापी कहाँ रहा, जिसे दण्ड दिया जाय?

श्रेणिक—बहुत ठीक किया भगवन आपने। आपका न्याय एक राजा के न्याय से बहुत ऊँचा है बहुत कल्याणकारी है।

८३—परिचित की ईर्ष्या

१७ सत्येशा ६४५० ई. सं.

आर्द्रक मुनि ने गोशालक के साथ हुई चर्चा का विवरण दिया। मेरे बढ़ते हुए प्रभाव से गोशालक का हृदय ईर्ष्या

से अशान्त हो गया है। वह छः वर्ष मेरे साथ रह चुका है। प्रारम्भ में उसे मेरे विषय में बड़ी भक्ति थी पर जब उसने देखा कि मैं उसके ऐहिक स्वार्थ के लिये उपयोगी नहीं हूँ तब उसने साथ छोड़ दिया। उस समय उसे कल्पना नहीं थी कि किसी दिन मेरा प्रभाव बढ़ सकता है, मेरा सत्यसन्देश फैल सकता है। उसने मुझे एक तरह से साधारण मनुष्य समझकर छोड़ दिया था। पर आज साधारण को असाधारण रूप में देखना पड़ रहा है, और अपनी उस भूलको वह समझना नहीं चाहता है।

यह रोग प्रायः सभी परिचितों में होता है। विकास के पहिले अधिक परिचितों का होना भी एक दुर्भाग्य है। क्योंकि उस समय के जितने अधिक परिचित होंगे ईर्ष्यालुओं की संख्या भी उतनी अधिक होगी। इसलिये अविास के बारह वर्षों में मैंने किसी से परिचय बढ़ाने का प्रयत्न नहीं किया, पर यह गोशाल प्रारम्भ से ही परिचय में आगया इसलिये यह सब से बड़ा ईर्ष्यालु बन बैठा है।

यह एक मनोवैज्ञानिक तथ्य है। मनुष्य पहिले पहल किसी दूसरे मनुष्य से जिस रूप में परिचित होता है प्रायः उसी रूप में उसे वह जीवनभर देखना चाहता है। अगर कोई दूसरा मनुष्य एक दिन अपने बराबर का या नाममात्र के अन्तर का हो, और पीछे वह अधिक विकसित होजाय, अपनी योग्यता तथा व्यक्तित्व से उसकी योग्यता और व्यक्तित्व इतना अधिक बढ़जाय जितने की उसे आशा नहीं थी तो इस बात में उसे अपमान का अनुभव होता है और इस कारण वह दूसरे मनुष्य की महत्ता अस्वीकार करता है और साथ ही वह अस्वीकारता उचित समझी जाय इसलिये वह दूसरे के व्यक्तित्व को गिराने की पूरी चेष्टा करता है, निन्दा करता है, इच्छापूर्वक

अुपेक्षा करता है। अगर योग्यता की निन्दा नहीं कर सकता तो योग्यता की सफलता में दुरभिसन्धि की कल्पना करके उसकी निन्दा करता है। यह है तो बुरी बात, पर साधारण मनुष्यों में प्रायः पाई जाती है। गोशाल ने भी आर्द्रक के साथ छेड़छाड़ करके अपनी इसी मनोवृत्ति का परिचय दिया।

वसने आर्द्रक से कहा—आर्द्रक, जरा सुनो तो। तुम्हारे धर्माचार्य श्रमण महावीर पहिले तो बड़े एकांतप्रिय और मौनी रहते थे, और अब यह क्या तमाशा मचा रक्खा है कि बड़ी बड़ी साधुमण्डली और सभाओं में बैठकर उपदेश फटकारते हैं, लोगों को प्रसन्न करते हैं, अब वे इस धन्धे के चक्कर में क्यों पड़गये ?

आर्द्रक—यह धन्धा नहीं है श्रमण, किन्तु जिस सत्य का प्रभुने साक्षात्कार किया है उसे जगत को देने का उपकार है।

गोशाल—बहुत दिनों बाद सूझा यह उपकार। पर ऐसे बहुरूपिया का कौन सा जीवन ठीक समझा जाय ? पहिले का एकांतमय निर्दोष जीवन या आजकलका कोलाहलपूर्ण अशान्त जीवन। मैं तो समझता हूँ कि उनका पहिला जीवन ही पावित्र था, अगर वे उससे ऊब न जाते तो बहुत कल्याण करते।

आर्द्रक—कल्याण तो उनका होगया, अब तो जगत-कल्याण की बारी है। उनकी एकांत साधना जगत कल्याण के लिये ही तो थी, जब साधना हो चुकी तब उसके द्वारा जगत-कल्याण न करते तो उनकी साधना व्यर्थ होजाती। एक आदमी अकेले में बैठकर भोजन पका सकता है पर खिलाने के लिये तो भोजन के परिमाण के अनुरूप अधिक मनुष्य बुलाता ही है। प्रभु ने जो अनन्त ज्ञान का भंडार पाया है उसका वितरण वे मनुष्य-

मात्र को कर रहे हैं इसमें वुराई क्या है ? और धंधा किस बात का ?

गोशाल—यदि तुम्हारे धर्माचार्य ऐसे ही समर्थ ज्ञानी हैं तो सब के साथ उन अतिथिशालाओं में क्यों नहीं ठहरते हैं, सम्भवतः जानते हैं कि सब में ठहरने से चर्चा होगी और उन्हें निरुत्तर होना पड़ेगा।

आर्द्रक—क्या हास्यास्पद बात करते हो श्रमण, किसान झंझाड़ों में बीज नहीं बोता अच्छी जमीन में बीज बोता है, इसका यह कारण नहीं है कि किसान की कुल्हाड़ी झाड़ू झंझाड़ों को काट नहीं सकती ? पर काट करके भी वहाँ डाला गया बीज निष्फल जायगा इसलिये वह साफ खेतों में बीज डालता है। प्रभु ने जो सत्य पाया है वह मलयुद्ध करने के लिये नहीं, किंतु जगत का कल्याण करने के लिये। इसलिये कल्याणच्छु जनता को वे सत्यका सन्देश देते हैं। यों कोई कैसा ही प्रश्न या प्रश्न-जाल करे वे उसे उसी तरह निर्मूल कर देते हैं जैसे किसान अन्न के पौधों के बीज में ऊगे हुये खास फूस को उखाड़ फेंकता है।

यह सुनकर गोशालक मुँह मटकाकर चला गया। और आर्द्रक ने आकर वह विवरण मुझे सुनाया।

मनुष्य-प्रकृति कैसी आश्चर्यजनक है। जो गोशाल मेरे साथ अत्यन्त विनीत था, लाड़ प्यार के बच्चे के समान बना हुआ था, समय समय पर मेरी प्रशंसा के पुल बांधता था, आज कितना कृतघ्न और निंदक बन गया है। मेरे पास से ली हुई ज्ञान सामग्री को तोड़-मरोड़कर ऊपर से नाममात्र का ननुत्तव लगाकर अपनी छाप लगाता है। अपनी तुच्छता पर तो महत्ता की छाप लगाता है, और पूर्वपरिचित होने के कारण मेरी प्रगट महत्ता को अस्वीकार करता है।

पर वह कितना भी कृतघ्न बने, कितना भी ज्ञानचोर बने वास्तविक महत्ता उसे न मिलेगी, जीवन के अन्त में उसे पछताना पड़ेगा। समान क्षेत्र में काम करने वाले परिचित लोग ईर्ष्यालु बनकर इसी प्रकार सत्य-विद्राही बनजाते हैं।

८४—मृगावती की दीक्षा

२० मम्मेशी ६४११ इतिहास संवत्

अपना १९ वां चातुर्मास भी मैंने राजगृह में किया। फिर आलभिका होते हुए कौशाम्बी पहुँचा जहाँ मृगावती आदि ने दीक्षा ली, और इससे हजारों मनुष्यों की हत्या बच गई।

उज्जयिनी का राजा चंडप्रद्योत मृगावती के सौन्दर्य से आकृष्ट होकर कौशाम्बी पर चढ़ आया था। इसी समय मृगावती का पति शतानिक राजा अतिसार से बीमार होकर मर गया था। राजकुमार उदयन छोटा था। मृगावती ने छल से कहा कि अभी तो मैं नवविधवा हूँ इसलिए शादी नहीं कर सकती, और राजकुमार भी छोटा है इसलिए नगरी नहीं छोड़ सकती, पर नगरी की रक्षा का प्रबन्ध होजाय तो मैं तुमसे विवाह कर लूंगी, तब तक वैधव्य को भी काफी दिन हो जायेंगे इसप्रकार लोकलाज से भी रक्षा होगी। चंडप्रद्योत मृगावती की इन बातों में आगया और उसने चारों तरफ का कोट मजबूत करा दिया और नगर में खाद्यान्न का संग्रह भी अच्छा करवा दिया। तब मृगावती ने उसे धुतकार दिया और उज्जयिनी से गढ़बड़ी के समाचार आने से उसे वापिस जाना पड़ा।

परन्तु मृगावती को पाने का इरादा उसने न छोड़ा। मृगावती की चालाकी से भी वह क्रुद्ध होगया था। इसलिए बड़ी भारी सेना लेकर उसने फिर नगर घेर लिया और इसी अवसर पर मैं कौशाम्बी पहुँचा। चण्डप्रद्योत मेरे दर्शन को भी आने लगा।

इस समाचार से चतुर सृगावती ने आत्मरक्षा का उपाय ढूँढ़ निकाला। उसने नगर के फाटक खोलदिये और बालक राजकुमार को लेकर मेरे दर्शन को आई। चण्डप्रद्योत भी वहीं बैठा था। इस अवसर को लक्ष्य में रखकर, और चण्डप्रद्योत को पाप से निवृत्त करने के लिये मैंने प्रवचन किया—

बहुत से पुरुष सौन्दर्य के आकर्षण में पड़कर जिस किसी स्त्री की तरफ खिंच जाते हैं और स्त्री की भावना का खयाल नहीं रखते। पर वे यह नहीं सोचते कि जिस स्त्री पर वे बलात्कार करना चाहते हैं वह पहिले जन्म की मां भी होसकती है, बहिन भी होसकती है, पुत्री भी होसकती है। और नारी के ऊपर अत्याचार करने से अगले जन्म में उन्हें भी नारी बनकर अत्याचारों का शिकार बनना पड़ सकता है। इस विषय में एक श्रीमन्त सुनार की कथा है—

चम्पा नगरी में एक धनी सुनार रहता था। वह अत्यन्त कामुक तथा सौन्दर्य लोलुपी था। जिस किसी सुन्दर स्त्री को देखता, पैसे के बलपर शर्दी कर लेता। इसप्रकार उसके पास पांचसौ पत्नियाँ होगईं। वह, प्रतिदिन एक एक स्त्री को अपने पास बुलाता था। इसप्रकार बहुत दिनों बाद स्त्री का नम्बर आता था। इसलिये उसे सन्देह रहता था कि ये स्त्रियाँ व्यभिचारिणी न होजायँ इसलिये उनको वह भीतर बन्द रखता था और दरवाजे पर पहरा देता था। दिनको भी कहीं न जाता था। एक दिन किसी जरूरी काम से उसे बाहर जाना पड़ा, बेचारी स्त्रियों को कुछ स्वतन्त्रता मिली और उसदिन उनने खूब ऊधम मचाया। सुनार जब आया तो उसे स्त्रियों को ऊधम करते देखकर बड़ा क्रोध आया और एक स्त्री को पकड़कर उसने उसे इतना मारा कि वह बेहोश होकर मरगई। बाकी स्त्रियों ने जब यह देखा तब उन्हें बड़ा क्रोध आया और सबने

मिलकर उस सुनार को मार डाला। और अन्त में उसकी लाश के साथ स्वयं भी जल मरीं। मरकर वे सब की सब पुरुष हुईं और सुनार मरकर स्त्री हुआ और जिस स्त्री को उसने मारा था वह स्त्री उसका भाई हुई।

वे सब स्त्रियाँ डकैत हुईं। और सुनार की आत्मा जो स्त्री बनी थी वह कुलटा होगई। एक बार उन पांचसौ डकैतों ने नगर लूटा और उस कुलटा को भी लूट लेगये। सब डाकुओं ने उस कुलटा के साथ बलात्कार किया इससे वह मरकर दुर्गति में गई। इसप्रकार उस सुनार को नारी के प्रति अत्याचार करने से जन्म जन्म तक फल भोगना पड़ा। इसलिये हर एक पुरुष को चाहिये कि वह पुरुषत्व के मद् में आकर नारियों को उनकी अचित इच्छा के विरुद्ध बन्धन में न डाले अन्यथा कर्मप्रकृति का अमोघ दण्ड उसे भोगना पड़ेगा।

मेरा प्रवचन सुनकर रानी सृगावती अुठी और उसने निवेदन किया कि मैं राजा चण्डप्रद्योत की अनुमति से साध्वी दीक्षा लेना चाहती हूँ और आशा करती हूँ कि बालक राजकुमार उदयन के राज्य की रक्षा राजा चण्डप्रद्योत करेंगे।

सब पर मेरे प्रवचन का रंग जमा हुआ था, ऐसे वातावरण में चण्डप्रद्योत इनकार नहीं कर सकता था। उसने रानी सृगावती को अनुमति दी और उदयन के राज्य की रक्षा का भी वचन दिया।

इसप्रकार एक बड़ा शुद्ध टल गया और दो राज्यों में स्थायी मैत्री होगई।

८५—शब्दालपुत्र

२४ सत्येशा ६४५२ इ. सं.

कौशाभ्वी के आसपास भ्रमण कर मैं बीसवां चातुर्मास

चित्ताने के लिये वैशाली गया। वहाँ से उत्तर विदेह की तरफ जाकर मिथिला काकन्दी आदि की ओर विहार किया, काकन्दी में धन्य सुनक्षत्र आदि को दीक्षा दी। उसके बाद पश्चिम की ओर विहार कर श्रावस्ती आदि होता हुआ लौटकर पोलासपुर आया। वहाँ शब्दालपुत्र नाम का एक श्रीमन्त कुम्हार रहता है, यह श्रीजीविकोपासक बन गया है। मेरे साथ रहते रहते जीवन के अधूरे अध्ययन से गोशाल में जो दैववाद समा गया था उसी के आधार से इसने एक तीर्थ खड़ा कर लिया है। और उस तीर्थ में बड़े बड़े श्रीमन्त भी सम्मिलित होगये हैं। दैववाद में वृथा आत्मसन्तोष को पर्याप्त अवकाश होने से हर तरह के मनुष्य चले जाते हैं। कायर और परिग्रही लोग तो विशेष रूप में चले जाते हैं। कायरों को अपनी कायरता छिपाने का, और बहुपरिग्रहियों को अपनी वैधानिक लूट छिपाने का, दैववाद अच्छा सहारा है।

कायर तो यह सोचते हैं कि मनुष्य के हाथ में है ही क्या, जो कुछ भाग्य में वदा है और पहिले से नियत है वह अवश्य होगा इसलिये कुछ करने धरने की बात व्यर्थ है। इस प्रकार कायरों को अपनी कायरता की कोई लज्जा नहीं रहती।

श्रीमन्त लोग धन के लिये जो पाप करते हैं, उसके लिये भी वे दैववाद के कारण लज्जित नहीं होते। वे सोचते हैं, जो कुछ होरहा है उस में अपना क्या अपराध? वह सब तो पहिले से नियत था। हजार पुरुषार्थ करके भी मैं इसे बदल नहीं सकता था। तब जो हुआ या होरहा है उसका उत्तरदायित्व मेरे ऊपर क्या है?

इस प्रकार दैववाद जीवन सुधार का शत्रु है और पापियों को पाप छिपाने के लिये सहारा है। इसलिये बहुत से

कायर, तथा श्रीमन्त लोग दैववादी नियतिवादी या आजीवक बनजाते हैं ।

कहने को तो वे यह कह दिया करते हैं कि इससे हमें शांति मिलती है, और सचमुच उन्हें शांति का अनुभव होता है, यही शांति खरीदने के लिये वे दैववादियों या नियतिवादियों को पूजा भेंट दिया करते हैं । पर यह शांति नहीं है जड़ता है । जीवन का घोर पतन है ।

एक मनुष्य मरकर अगर झाड़ होजाय तो उसकी संवेदन शक्ति घट जायगी, उसे जीने मरने की, कर्तव्य अकर्तव्य की, कोई चिन्ता न रहेगी । कहा जासकता है कि मनुष्य मरकर वृक्ष होगया तो बड़ी शांति का अनुभव हुआ, पर क्या इस जड़ता को शांति कह सकते हैं ?

एक मनुष्य मद्य पीकर नशे में चूर होजाय, तो उसे भी कोई चिन्ता न रहेगी, और वह कहेगा कि मुझे बड़ी शांति का अनुभव हुआ, पर क्या यह जड़ता शांति है ?

मनुष्य अपने उत्तरदायित्व को भूल जाय, अपने पाप-मय या पतनमय जीवन में भां शांति सन्तोष का अनुभव करने लगे तो उसके लिये यह आशार्वाद की बात नहीं, किंतु बड़े से बड़े अभिशाप की बात होगी । दैववाद या नियतिवाद का प्रचार करनेवाले लोग मनुष्यों पर इसी तरह अभिशाप की वर्षा कर रहे हैं । भले ही ये इसके लिये कैसा भी अच्छा नाम क्यों न दे देते हों ।

वेचारा शब्दालपुत्र इसी दैववाद का शिकार होकर आजीवक बन गया है । मैंने सोचा—यह महर्दिक है अगर इसका उद्धार होजाय तो इसके साथ बहुतों का उद्धार होजायगा ।

इसमें सन्देह नहीं कि शब्दालपुत्र भद्र है । वह मेरे पास भ्रम से ही आया, फिर भी उसने भद्रता दिखाई और अपनी भाण्डशाला में ठहरने का मुझे निमन्त्रण दिया । और मैंने भी उसे स्वीकार कर लिया ।

भाण्डशाला में सैकड़ों लोग काम करते थे । कोई मिट्टी लाता था, कोई साफ करता था, कोई सानता था, कोई चक्रपर घुमा घुमाकर भाण्ड बना रहा था, कोई सुखाने के लिये रख रहा था । शब्दालपुत्र उन सब का निरीक्षण कर रहा था । मैंने उससे कहा—शब्दालपुत्र, तुम्हारे यहां जो इतने भाण्ड बनते हैं वे सब तुम्हारे प्रयत्न से बनते हैं या आपसे आप बनजाते हैं । आखिर इतने आरम्भ समारम्भ का उत्तरदायित्व किस पर ?

शब्दालपुत्र ने शुक की तरह रटा हुआ पाठ सुना दिया—सब नियतिबल से बनते हैं भगवन् ! सब पदार्थ नियत स्वभाव हैं, उसमें निमित्त क्या कर सकता है ? निमित्त आखिर पर है, पर अगर स्व में कुछ करने लगे, घुसने लगे, तो पदार्थ का स्वभाव ही नष्ट होजाय अर्थात् पदार्थ ही न रहे । इसलिये जो कुछ होता है वह अपने स्वभाव के अनुसार स्वयं नियतिबल से होता है, पुरुष प्रयत्न या परनिमित्त से कुछ नहीं होता । इसलिये इस आरम्भ समारम्भ का उत्तरदायित्व किसी पर नहीं है । या उन्हीं पदार्थों पर है जिनमें वह परिवर्तन होरहा है, जो उन क्रियाओं के उपादान कारण हैं ।

मैं—अगर कोई पुरुष लगुड़ लेकर ये सब भाण्ड फोड़ने लगे, या तुम्हारी स्त्री के ऊपर बलात्कार करने लगे तो सच कहो शब्दालपुत्र, क्या तुम इन कुकार्यों का उत्तरदायित्व उसपर न डालकर, नियति पर डालोगे ? उसे किसी तरह का दंड न दोगे, इसे नियति कार्य मानकर शांत रहोगे ?

शब्दालपुत्र कुछ रुका, फिर वाला—शांत तो न रह सकूंगा भगवन्; उसे पूरा दंड दूंगा, पीड़ूंगा या प्राण ही लेलूंगा ।

मैं—इसका तो तात्पर्य यह हुआ कि तुम उसे उसके कार्य का उत्तरदायी मानोगे । पर जब हर एक कार्य नियत हैं तो उसे उत्तरदायी क्यों मानना चाहिये ? क्या नियतिवाद का यही अर्थ है कि मनुष्य अपने पापोंको नियतिवाद के नाम पर ढकड़े और दूसरे के पापों का बदला देने के लिये नियतिवाद को मुलादे । शब्दालपुत्र, अगर तुम नियतिवाद मानकर चला तो जगत् में कितने पाद चल सकते हो, और जगत् की व्यवस्था किस प्रकार कर सकते हो ?

शब्दालपुत्र—नहीं कर सकता प्रभु, मैं अब समझ गया कि नियतिवाद एक तरह की जड़ता की राह है, दम्भ है, अपने पापमय और पतनमय जीवन के उत्तरदायित्व से बचने के लिये एक ओट है । यह बहुत बड़ी आत्मवञ्चना और परवञ्चना है प्रभु ।

मैं—आत्मवञ्चना से अपनी आंखों में धूल झाँकी जा सकती है शब्दालपुत्र, परवञ्चना से जगत् की आंखों में धूल झाँकी जा सकती है, पर जगत् की कार्य कारण व्यवस्था की आंखों में धूल नहीं झाँकी जा सकती । नियतिवाद की ओट लेकर जो आलसी कायर अकर्मण्य बनेगा वह निर्गोद वनस्पति आदि दुर्गतियों में जायगा । जो नियतिवाद की ओट लेकर पापी बनेगा, पाप छिपायगा वह नरक आदि दुर्गतियों में जायगा । वह नियतिवादी था इसलिये परलोक में अपनी जड़ता और पापशीलता के उत्तरदायित्व से न बच पायगा ।

शब्दालपुत्र—नहीं बच पायगा प्रभु, सन्नमुच नहीं बच पायगा । अब मैं आपका शरणागत हूँ प्रभु, मुझे आप अपने

उपासक रूप में ग्रहण करें ।

यह कहकर शब्दालपुत्र ने अपना सिर मेरे पैरों पर रख दिया ।

८६ — पत्नी का अपमान

६ टुंगी ९४५३ इतिहास संवत्

पोलासपुर से भ्रमण करता हुआ इक्कीसवाँ चातुर्मास विताने के लिये वाणिज्यग्राम आया इसके बाद मगध की ओर विहार कर राजगृह आया । यहाँ कुछ पार्श्वपत्नियों को अनेकांत दृष्टि से लोक अलोक का वर्णन सुना या । महाशतक ने भी यह वर्णन सुना और इससे वह बहुत प्रभावित हुआ । तब उसने श्रमणोपासक दीक्षा ली ।

राजगृह में प्रचार की दृष्टि से मैं बहुत दिन ठहरा और अपना वाईसवाँ वर्षावास भी राजगृह में किया ।

कल मुझे समाचार मिला कि महाशतक ने प्रोपधशाला में बैठ बैठ अपनी पत्नी को नरक जाने का अभिशाप दिया है । यह ठीक नहीं हुआ । पति पत्नी को एक दूसरे के प्रति आदर का व्यवहार करना चाहिये । तथ्यपूर्ण बात भी क्रुद्धता के साथ नहीं कहना चाहिये । खासकर प्रोपधशाला में तो चित्त बहुत शांत रखना चाहिये । यह माना कि रेवती ने प्रोपधशाला में जाकर पति से काम-याचना की थी । यह याचना अनवसर और अस्थान में थी, फिर भी इस कारण से महाशतक को अपने मनका सन्तुलन नहीं खोना चाहिये था ।

मैंने गौतम को बुलाकर कहा—गौतम, तुम महाशतक के पास जाओ और कहो कि 'तुमने एक श्रमणोपासक होकर और प्रोपधशाला में बैठकर पत्नी को जो गाली दी वह ठीक नहीं किया । इसका तुम्हें प्रायश्चित्त करना चाहिये ।

गौतम के द्वारा मेरा सन्देश पाकर महाशतक ने प्रायश्चित्त किया। और इस बात के प्रति कृतज्ञता प्रगट की कि भगवान अपने शिष्य की जीवन शुद्धि का बड़ा ध्यान रखने हैं।

८७- स्कन्द परिव्राजक

१८ चर्चा ६४५३ इतिहास संवत्

राजगृह से वायव्य दिशा में बिहार करता हुआ कचंगला नगरी के छत्रपलास चैत्य में ठहरा। यहां स्कन्द परिव्राजक मिलने आया।

स्कन्द का इन्द्रभूति से पुराना परिचय था। वह जिज्ञासु था। उसके कुछ प्रश्न थे—

उसने पूछा-लोक सान्त है या अनन्त ?

मैंने कहा-द्रव्य और क्षेत्र की दृष्टि से सान्त है। परन्तु काल और भाव की दृष्टि से अनन्त है।

स्कन्द-और जीव ?

मैं-जीव भी द्रव्य क्षेत्र की दृष्टि से सान्त है और काल भाव की दृष्टि से अनन्त।

स्कन्द-और मुक्ति ?

मैं-मुक्ति भी द्रव्य और क्षेत्र की दृष्टिसे सान्त है और कालभाव की दृष्टि से अनन्त।

स्कन्द-भगवन्, मरण कौनसा अच्छा ?

मैं-पांडित मरण अच्छा, बालमरण बुरा। जो मरण जीवन के कर्तव्य पूर्ण कर, जीवन को निष्पाप रखकर शान्ति के साथ होता है, जिसमें मृत्यु का भय नहीं होता, किन्तु अपना कर्तव्य करके विदा लेने का भाव होता है वह पाण्डित मरण है। किन्तु जो मरण जीवन को पापमय बनाकर आशा तृष्णा से रोते और

दुःखी होते हुए होता है वह वाल मरण है, वह वुरा है ।

स्कंद को इससे बहुत सन्तोष हुआ । उसने कहा-भगवन्, मैं पंडित मरण मरना चाहता हूं इसलिये आपके शिष्यत्व में श्रमण धर्म स्वीकार करता हूं ।

मैंने कहा-जिसमें तुम्हें सुख हो वही करो ।

८८—जमालिकी जुड़ाई

२७ चिंगा ६४५४ इ. सं.

ब्रह्मपलास चैत्य से निकलकर मैं श्रावस्ती आया । कोष्ठक चैत्य में ठहरा । यहां नान्दिनीपिया तथा उसकी पत्नी अश्विनी और सालिहीपिया और उसकी पत्नी फाल्गुणी ने उपासकता स्वीकार की । वहां से विदेह की तरफ आया और वाणिज्य ग्राम में तेईसवां वर्षावास पूर्ण किया । वहां से ब्राह्मण-कुंड आया । यहां आज एकान्त में जमालि मेरे पास आया और बोला-अब मैं अपने संघ के साथ अलग विहार करना चाहता हूं भगवन् !

मैं—सो किसलिये ? ?

जमालि—इसलिये कि संघ में मेरा उचित मान नहीं है । मैं आपका जमाई हूं, कुलीन हूं, ज्ञानी हूं, पर मुझे अभी तक केवली घोषित नहीं किया गया, न गणधर का पद दिया गया ।

मैं—केवली होने का सम्बन्ध अपने आत्मविकास से है, मेरी नातेदारी से नहीं । और गणधर होने के लिये विशेषमात्रा में श्रम और लगन चाहिये ।

जमालि—तो मेरे आत्मविकास में क्या कमी है ?

मैं—अपने को केवली घोषित कराने के लिये जो तुम मेरे ऊपर इतना जोर डाल रहे हो यही कमी क्या कम है । केवली

इस तरह अपने गुरु के सामने मांग पेश नहीं करता।

जमालि—मांग न करूं तो क्या करूं ? आपने मुझे कोई चीज अपने आप दी है ? आपने गौतम की हजार बार प्रशंसा की, मेरी एक बार भी की ? यश सन्मान स्नेह आप गौतम के ऊपर उड़ेलते रहते हैं, पर मुझे कभी पूछते भी हैं ?

मैं—गौतम की सेवाएँ जितने यश सन्मान के योग्य हैं गौतम को उतने की भी पर्वाह नहीं है इसलिये मुझे उसकी पर्वाह करना पड़ती है। पर तुम्हें जितना मिलना चाहिये वतना या उससे कुछ अधिक तुम अपने आप ले लेते हो तब वच ही क्या रहता है जो तुम्हें दूं।

जमालि—आपको मेरी योग्यता का पता नहीं है भगवन्, मैं तार्किक हूँ, वक्ता हूँ निर्माता हूँ, गौतम तो रटने में ही होशियार हैं। फिर भी आपने उन्हें गणधर बना रक्खा है और मेरी अवहेलना की है।

मैं—तुम जिसे गौतम की अयोग्यता समझ रहे हो वह गौतम की अयोग्यता नहीं संघसेवा है। गौतम शक्तकी रक्षा करना चाहते हैं और तुम उसपर अपने नाम की छाप लगाने के लिये विकृत करना चाहते हो।

जमालि के चेहरे पर लज्जा और रोष दोनों का मिश्रण पुतगया। क्षणभर चुप रहकर वह बोला—आप जो चाहे समझिये। पर मैं अब इस संघ में रह नहीं सकता।

मैं—चुप रहा।

जमालि—चलागया।

२८ चिंगा १४५४ इ. सं.

आज गौतम से मालूम हुआ कि कल जमालि मेरे पास

से गौतम के पास गया था और गौतम को भड़काने की, विद्रोही बनाने की पूरी चेष्टा की थी। उसने गौतम से कहा था—

अब मैं बाहर जा रहा हूँ। जो सत्य मुझे चाहिये था वह मैंने ले लिया। अब मैं यहीं कैद होकर नहीं रुक सकता, मैं आगे बढ़ूँगा।

गौतम—वात तो अच्छीसी कह रहे हो जमालि, बताओ तो वह कौनसा सत्य है जिसे पाने के लिये तुम संघ छोड़ रहे हो और जो तुम्हें यहाँ नहीं मिल रहा है। और भगवान् क लन्देश में वह कौनसा असत्य है जो तुम्हें खटक रहा है।

जमालि—सब से बड़ी खटकनेवाली बात है भगवान् की अधिनायकता। आवश्यकता इस बातकी है कि संघमें सब का अधिकार हो। सब की बात सुनी जाय और बहुमत से निर्णय हो। अकेले भगवान् की ही न चलना चाहिये सब की चलना चाहिये। राजनेतिक क्षेत्र में मगध में गणतन्त्र है जिसमें सभी का अधिकार है तब धार्मिक क्षेत्र में क्यों नहीं ?

गौतम—धार्मिक क्षेत्र एक पाठशाला के समान है जहाँ सत्यासत्य के बारेमें अध्यापक की बात मानी जायगी छात्रों के बहुमत की नहीं। अथवा धार्मिक क्षेत्र चिकित्सालय के समान है जहाँ चिकित्सा के निर्णय में वैद्य की बात मानी जायगी रोगियों के बहुमत की नहीं। हां! रोगी उस वैद्य से चिकित्सा कराने न कराने के लिये स्वतन्त्र है, छात्र अध्यापक से पढ़ने न पढ़ने के लिये स्वतन्त्र है। राजनीति में यह बात नहीं है। मनुष्य को राज्य का हुक्म मानना अनिवार्य है इसलिये राज्य के बारे में उसका मताधिकार भी जन्मसिद्ध है। पर भगवान् का शिष्य बनना अनिवार्य नहीं है जिससे वहाँ जन्मसिद्ध मताधिकार मिलजाये। यह तो राजी राजी का सौदा है। इच्छा हो लो, न

इच्छा हो न लो। इसमें भगवान की अधिनायकता का प्रश्न ही नहीं है।

जमालि-पर दूसरों की भी तो सुनना चाहिये।

गौतम—जिस प्रकार वैद्य रोगी की बात सुनता है उस तरह सुनी ही जाती है। पर रोगी को वैद्य मानकर नहीं चला जाता।

जमालि—क्या हम रोगी हैं ?

गौतम—हां, जीवन की चिकित्सा कराने के लिये ही तो हम यहां आये हैं। भगवान के ऊपर दया करके नहीं आये हैं, अपने ऊपर दया करके आये हैं।

जमालि—इसीलिये तो भगवान को घमंड होगया है। वे कहते थे कि मैं अकेला ही सन्तुष्ट हूं। जो मेरा साथ देने में अपना भला समझे, वह साथ दे, जो भला न समझे वह न दे।

गौतम—यह ठीक ही कहा था। भगवान किसी के गले नहीं पड़ते। उनसे अन्तरंग बहिरंग तपस्या वपों की, और उससे जो सत्य की खोज की वह जगत को दे रहे हैं। लेने में जबर्दस्ती नहीं है। जिसे लेना हो ले, न लेना हो न ले। इस बात में तो भगवान की निस्पृहता दिखाई देती है। घमण्ड का इससे क्या सम्बन्ध ?

जमालि—पर हम लोगों के शब्दों का कोई मूल्य न रहा।

गौतम—भगवान किस किस के शब्दों का मूल्य करें। जगत में मिथ्यात्वी बहुत हैं इसीलिये क्या मिथ्यात्वियों के शब्दों का मूल्य करके सम्यक्त्व छोड़ दें।

जमालि—मैं मिथ्यात्वियों की बात नहीं कहता पर अपने संघ के लोगों की बात कहता हूं।

गौतम—संघ में क्या मिथ्यात्वी नहीं होते ? जहां जो भूल करता है वहां वह अतने अंश में मिथ्यात्वी ही है। अगर वे मिथ्यात्वी अपनी बात पर अड़जायँ तो सत्य की तो बुझी बुझी लुटजाय ।

जमालि—पर एक आदमी जितनी भूल कर सकता है उतनी भूल बहुत आदमी नहीं कर सकते ।

गौतम—हम संघ में जितने आदमी हैं उन सब को वह सत्य क्यों नहीं सूझा जो अकेले भगवान को सूझ गया था । हम सब बहुत थे फिर भी भूल में थे, और भगवान अकेले थे फिर भी सत्यमय थे । जांच परखकर हम सब भगवान की तरफ झुके । क्या अब भी सन्देह है कि हम सब के सत्य की अपेक्षा भगवान का सत्य कितना महान है ? क्या बहुमत के आधार पर हम वह सत्य पासकते थे ? इसलिये तो भगवान जनमत की पर्वाह नहीं करते, जनहित की पर्वाह करते हैं ।

जमालि—जनहित की पर्वाह तो मैं भी करता हूँ ।

गौतम—न तुम जनमत की पर्वाह करते हो न जनहित की, न सत्य की । तुम्हें पर्वाह है अपने गुरु की सम्पत्ति चुराकर उसपर अपने नाम की छाप मारने की । पर इससे सत्य की भयंकर अवहेलना होगी । सोने को पीतल के नाम से बाजार में बेचना मूर्खता है । भगवान का सत्य तुम सरीखे लोगों का सत्य कहलाकर बाजार में लाया जाय इससे बढ़कर सत्य की विडंबना क्या होगी ?

जमालि—भगवान का नाम ऐसा क्या बड़ा है ?

गौतम—नाम किसी का बड़ा नहीं होता । काम से नाम बड़ा हो जाता है । भगवान ने जो सत्य की खोज का महान कार्य किया उसी से उनका नाम बड़ा हो गया । उनका माल

चुरा कर कोई कितनी भी कोशिश करे उसकी चोरी आज नहीं तो कल खुल ही जायगी ।

जमालि—अच्छा, जाने दो गौतम, तुम्हें दासता ही पसन्द है तो तुम दास बन रहो, मैं स्वतन्त्र बनूंगा, जिन बनूंगा, तीर्थकर बनूंगा । अब मैं जाता हूँ ।

गौतम—जाओ । पर याद रखो कि कृतघ्न और चोर अपने को धोखा भले देले पर जगत को कभी धोखा नहीं दे सकते; और महाकाल को तो धोखा दे ही नहीं सकते ।

जमालि मुँह विगाड़कर चला गया ।

गौतम के मुँह से यह सब समाचार सुनकर मुझे कुछ तो खेद हुआ और कुछ दया आई । बेचारा जमालि अहंकार का शिकार होकर अपना जीवन नष्ट कर रहा है । और बेचारी प्रियदर्शना भी भ्रम में पड़कर मिथ्यात्व का शिकार हुई है । वह भी उसी के साथ चली गई है । मेरी पुत्री होकर भी प्रियदर्शना इतनी जल्दी सत्यभ्रष्ट हुई यह इस बात की निशानी है कि जीवन में कुल जाति या वंश का कोई मूल्य नहीं है ।

८९—गोशाल का आक्रमण

४ चत्त्री ९४५० इ. स.

श्रावस्ती से निकलकर वत्स भूमि में विहार करते हुए कौशाम्बी आया । वहाँ से काशी देश में भ्रमण कर राजगृह आया । यहाँ गुणशिल चैन्य में चौबीसवाँ चातुर्मास किया ।

इस वर्ष बेहास और अभय आदि का देहान्त होगया ।

राजगृह से चम्पा आया । अब यह राजधानी बन गई है । राजा श्रेणिक के देहावसान के बाद कुणिक ने इसे राजधानी बना लिया है । श्रेणिक के साथ कुणिक ने जो दुर्व्यवहार किया,

जिस में श्रेणिक की मृत्यु होगई, उससे कुणिक बहुत बदनाम होगया, इसलिये राजगृह नगर में रहना भी कुणिक के लिये बहुत कठिन होगया था ।

अस्तु, कुणिक ने मेरा स्वागत किया और बहुत आधिक किया । इस बहाने से भी कुणिक अपने कलंक को कम करना चाहता था । कुणिक के भतीजों ने यहां दीक्षा भी ली ।

चम्पा से काकन्दी नगरी होते हुए विदेह गया और मिथिला में पञ्चीवां वर्षावास किया । इन दिनों वैशाली में कुणिक और चेटक के बीचमें महाभयंकर युद्ध चल रहा था, जिसमें लाखों आदमी मारे गये थे । फल दिये बिना यह उन्माद शान्त होनेवाला नहीं था इसलिये अंगदेश की तरफ विहार किया । परन्तु फिर लौटा ओर मिथिला में ही छत्तीसवां चार्तु-मास किया । इसके बाद वैशाली के निकट होकर श्रावस्ती आया । ईशान कोण के इस कोष्ठक चैत्य में फिर ठहरा हूँ ।

आज गौतम भिक्षा के लिये नगर में गये थे । वहां से समाचार लाये हैं कि इस नगर में हालाहला कुम्हारिन की भाण्डशाला में गोशाल सदलवल ठहरा हुआ है और नगर में चर्चा है कि आजकल श्रावस्ती में दो जिन, दो सर्वज्ञ या दो तीर्थंकर ठहरे हुए हैं । लोग गोशालक को भी जिन सर्वज्ञ या तीर्थंकर समझते हैं । नियतिवाद की स्वपरवञ्चना में बहुत से लोग फस गये हैं ।

गौतम ने मुझ से पूछा कि क्या सचमुच गोशालक तीर्थंकर या सर्वज्ञ है ?

तब मुझे गोशालक की सारी बातें कहना पड़ीं कि किस तरह यह शिष्य रूपमें मेरे साथ रहा, विपत्ति से ऊपर किस तरह उसने साथ छोड़ा, किस तरह वह अधूरे अनुभवों के आधार

से नियतिवादी बना, आदि । वह एक गोशाला में पैदा हुआ था इसलिये उसका नाम गोशालक हुआ और मंखलि नामक एक मंख (भिक्षुक) का पुत्र होने से मंखलिपुत्र कहलाता है । न वह सर्वज्ञ है न तीर्थंकर ।

ये सब बातें जनता ने भी सुनी ।

५ चन्नी ९४५७ इ. सं.

आज भिक्षा से लौटकर श्रमण आनन्द ने कहा कि गोशाल रास्ते में मिला था और मुझसे कहता था कि 'तेरे धर्माचार्य को बहुत लोभ और तृष्णा है । उसने काफी यश प्रतिष्ठा प्राप्त करली है फिर भी उसकी तृष्णा शान्त नहीं होती इसलिये जहाँ तहाँ मेरी निन्दा करता फिरता है । इसलिये तू जा और कह दे कि मैं आता हूँ और उसे भस्म करके मिट्टी में मिलाता हूँ । मेरी मन्त्र-शक्ति का उसे पता नहीं है पर अब लग जायगा ।'

यह कहकर आनन्द चिन्तित होकर मेरी तरफ देखने लगा, फिर कहा कि क्या गोशालक में इतनी मन्त्रशक्ति है कि वह किसी को नष्ट करदे ?

मैंने कहा— हाँ आनन्द ! गोशालक में मन्त्रशक्ति है और उसके प्रभाव से साधारण मनुष्य मर भी सकता है पर अर्हन्त पर उसका कोई प्रभाव नहीं पड़ सकता । इसलिये तुम सब मुनियों से कह दो कि जब गोशालक यहाँ आवे तब उससे कोई बात न करे, तर्क वितर्क न करे, जो कुछ कहना सुनना होगा मैं कह सुन लूँगा ।

आनन्द ने यह समाचार सब मुनियों से कह दिया ।

थोड़ी देर बाद गोशाल अपने भिक्षुओं की सेना लेकर आगया और मुझसे थोड़ी दूर ठहर कर बोला

“तुम मेरी खूब निन्दा कर रहे हो काश्यप, कि मैं तुम्हारा शिष्य हूँ, मंखलिपुत्र ।”

मैं—छः वर्ष तक मेरे साथ रहकर तुम क्या इन बातों से भी इनकार करते हो गोशालक ! ऐसे सैकड़ों लोग अभी जीवित हैं जिनने वर्षों तुम्हें मेरे अनुचर के सामान पीछे चलते चलते देखा है ।

गोशालक—भूल रहे हो काश्यप, वह गोशालक तो मर चुका ।

मैं—पर तुम्हारे कहने से संसार की आंखें धोखा नहीं खासकती ।

गोशालक—आंखें सिर्फ शरीर को देख सकती हैं काश्यप, आत्मा को नहीं । यह शरीर वही है जो तुम कहते हो, पर उसके भीतर जो आत्मा है वह दूसरा ही है । मेरा नाम उदायी कुण्डियायन है । मोक्षगामी जीवको अपने अन्तिम भव में सात शरीर बदलना पड़ते हैं । मेरा पहिला शरीर उदायी कुण्डियायन था । राजगृह के मण्डित कुक्षि चैत्य में वह शरीर छोड़कर मैंने ऐणेयक के शरीर में प्रवेश किया । इसके बाद अहंङपुर नगर के चन्द्रावतरण चैत्य में ऐणेयक का शरीर छोड़कर मल्लराम के शरीर में प्रवेश किया । चम्पा नगरी में अंगमंदिर चैत्य में मल्लराम का शरीर छोड़कर माल्यमंडित के शरीर में प्रवेश किया । इसके बाद वाराणसी नगरी के काम महावन में माल्यमंडित का शरीर छोड़कर रोह के शरीर में प्रवेश किया । उसके बाद आलभिका नगर के पत्रकालय चैत्य में रोह का शरीर छोड़कर भारद्वाज के शरीर में प्रवेश किया । इसके बाद वैशाली नगरी के कोण्डियायन चैत्य में भारद्वाज का शरीर छोड़कर अर्जुन के शरीर में प्रवेश किया । इसके बाद श्रावस्ती में हलाहला कुम्हारिन की भाण्डशाला में अर्जुन का शरीर छोड़कर गोशालक के शरीर में प्रवेश किया । अब तुम जान गये हांग

काश्यप कि मैं कौन हूँ। मैं तुम्हारा शिष्य गोशालक नहीं। किन्तु उदायी कुण्डियायन हूँ।

मैं-अपने को और अपनी कृतघ्नता को छिपाने के लिये खूब कहानी गढ़ी गोशाल तुमने। सम्भव असम्भव का विवेक भी न रहा। पर क्या इस तरह सन के एक नहीं सात तन्तुओं से कोई चोर छिप सकता है ?

गोशालक-काश्यप तुम बहुत धृष्ट होगये हो। मालूम होता है कि अब तुम्हारी मौत आ गई है।

गोशालक के ये शब्द सर्वानुभूति श्रमण से न सुन गये। उनसे कहा--

गोशालक महाशय, इतने कृतघ्न न बनो। एक भी धर्म वचन सुनकर सज्जन जन्मभर कृतज्ञ रहते हैं और तुम वर्षों प्रभु के साथ रहे, उन्हीं से सब कुछ सीखा, उन्हीं की पूंजी से यह नई दुकानदारी खड़ी की और अब उन्हीं का ऐसा अपमान करते हो ! कुछ तो लाज शर्म रखना चाहिये।

सर्वानुभूति की बात से गोशाल का क्रोध भड़का, और उसने प्रचण्ड मुद्रा बनाकर, मनमें कुछ मन्त्र पढ़कर अपने दाहिने हाथ की मुट्ठी इस तरह चलाई मारों ज्वाला फेंकी हो और कहा वस तू इसी क्षण मर जा।

सर्वानुभूति इससे बचरागये और हाथ खाकर जमीन पर गिर पड़े।

इसके बाद गोशालक ने मुझे और भी अधिक मात्रा में विचित्र विचित्र गालियाँ देना शुरु कीं। मैं शांति से सहता रहा परन्तु श्रमण सुनक्षत्र से ये गालियाँ न सुनीं गईं इसलिये उनसे गोशाल को काफी फटकारा, पर गोशाल ने उन्हें भी सर्वानुभूति की तरह जमीन पर गिरा दिया।

इस के बाद भी वह बकझक करता ही रहा और बोला-
काश्यप, देखा मेरा प्रभाव, तेरे चेहों को देखते देखते मिट्टी में
मिला दिया अब भी तू मुझे अपना शिष्य कहेगा ।

मैं—जो वस्तुस्थिति है वह तो कहना ही पड़ेगी ।

यह सुनकर उसने उसी तरह मंत्र पढ़कर मेरे ऊपर भी
ज्वाला छोड़ने का नाट्य किया । पर मैं न घबराया न हिला, बल्कि
मुसकराया । और इसके बाद हलका सा प्रतिनाट्य करते हुए
कहा—देख गोशाल, तेरी दिव्य ज्वाला मेरे पास आई परन्तु वह
लौटकर तेरे ही ऊपर आघात करने चली गई है । देख तेरे शरीर
में धीरे धीरे जलन बढ़ने लगी है ।

मेरी दृढ़ता से तथा शब्दों से गोशाल घबराया । फिर
भी बोला—काश्यप, तू मेरी दिव्य ज्वाला से बीमार होकर छः
महीने में मर जायगा ।

मैं—मैं जब मरूंगा तब मरूंगा; पर गोशाल, तू सात
दिन में ही मर जायगा । क्योंकि जो भयंकर ज्वाला तूने मेरे
ऊपर छोड़ी थी वह लौटकर तेरे ही भीतर घुस गई है ।

मेरी बात से गोशाल शंकाकुल हुआ, व्याकुल हुआ,
वह कांपने लगा ।

तब मैंने अपने सब शिष्यों से कहा—अब तुम लोग
गोशाल के साथ तर्क वितर्क कर सकते हो, उसका मुँह बन्द कर
सकते हो, इसकी शक्ति क्षीण होगई है । शिष्यों ने जब उसके
साथ तर्क वितर्क किया तब वह घबराकर चला गया । पर उस-
पर मेरा मनोवैज्ञानिक प्रभाव इतना पड़ चुका था कि वह अन्त-
र्दाह का अनुभव करने लगा ।

६ चत्री ९४५७ इ. सं.

कल गोशाल के साथ जो झगड़ा हुआ उसकी चर्चा

नगर में गली गली फैली। प्रत्येक चौराहे पर यह बात थी कि दो जिनों में खूब लड़ाई हुई है, एक दूसरे ने मरजाने के अभि-
शाप दिये हैं।

लोगों की इन बातों से मनमें कुछ अशांति है।

८ चन्नी १४५७

समाचार मिला है कि गोशाल बीमार पड़गया है और पागल भी होगया है। उसके शिष्य गण उसके पागल प्रलाप के अच्छे अच्छे अर्थ करके उसका पागलपन ढक रहे हैं।

१३ चन्नी १४५७

समाचार मिला है कि गोशाल का देहान्त होगया। सुनते हैं कि अन्त समय में उसे पश्चात्ताप हुआ था और उसके मुँह से यहां तक निकला था कि 'मैं मिथ्यावादी हूँ पापी हूँ कृतघ्न हूँ गुस्त्रोही हूँ मेरी लाश को रस्सी से बांधकर श्रावस्ती की सबड़कों पर घसीटकर घुमाना चाहिये।' सुनते हैं कि एक कमरे में श्रावस्ती का चित्र बनाकर उसके शिष्यों ने उसकी यह आज्ञा पूरी करदी है। और बाद में बड़े से बड़े समारोह के साथ उसकी अन्तक्रिया की है।

गोशाल के जीवन की दुर्घटना मेरे जीवन की सब से बड़ी दुर्घटना है। आज तक कोई दुर्घटना मुझे विचलित नहीं कर सकी, पर उस दिन गोशाल के साथ चर्चा में मन कुछ विचलित हुआ पर थोड़ी ही देर बाद सम्हल गया। अब मैं गोशाल के विषय में पूर्ण समझावी होगया हूँ। उसके जीवन पर एक तटस्थ की दृष्टि से विचार कर सकता हूँ। उसने जो मेरे साथ दुर्व्यवहार किया और अपने जीवन की कमजोरी ढाकने के लिये शरीरान्तर प्रवेश का जो मिथ्यासिद्धांत निकाला वह अच्छा नहीं किया। पर मरते समय पश्चात्ताप करके उसने अपने पाप

को बहुत कम करलिया ।

उसने जो मिथ्यात्व का प्रचार किया उससे उसे अनेक दुर्गतियों में भ्रमण करना पड़ेगा पर उसने जो पश्चात्ताप किया उससे उसकी सद्गति ही हुई है ।

गोशालक की मृत्यु के बाद जब गौतम ने मुझसे पूछा कि गोशालक मरकर कहाँ गया ? तब मैंने कह दिया कि वारहवें अच्युत देवलोक में गया है

इससे उन लोगों को कुछ आश्चर्य हुआ । पर गोशालक की सद्गति से भी अधिक आश्चर्य हुआ उन्हें मेरी वीतरागता का, अद्वेष वृत्तिका । ऐसे भयंकर शत्रु की सद्गति की बात वीतराग ही कह सकता है ।

९०—मेरी बीमारी

४ घामा ९४२८ इतिहास संवत्

यद्यपि मैं पर्याप्त स्थिरचित्त हूँ, और यही कारण है कि जमालि और प्रियदर्शना के जाने की चोट और गोशाल के दुर्व्यवहार की चोट सहगया हूँ फिर भी इन घटनाओं के विचार में कभी कभी रातरात नींद नहीं आती इसलिये पिछले छः माह से मैं बीमार रहता हूँ। पित्त-ज्वर भी है और खून के दस्त भी लग रहे हैं। मैं चाहता हूँ कि यह बीमारी बिना दवा के ही अच्छी होजाय। आज तक मैंने कभी दवा नहीं ली। खान-पान के संयम से ही नीरोग होगया हूँ। अगर उन्निद्रता की शिकायत न होती तो यह बीमारी भी अच्छी होगई होती। अस्तु आज नहीं तो कल ठीक हो ही जायगी।

पर मेरी इस बीमारी की चर्चा चारों ओर फैल गई है। कुछ लोग तो यह कहने लगे हैं कि गोशालक की भविष्यवाणी सत्य सिद्ध होगी और महावीर का देहान्त इस मेंढियग्राम के

चैत्य में ही होजायगा ।

यह बात मेरे प्रिय शिष्य सिंह मुनि के कान पर पड़ गई ।
असके मन में विचार आया कि यदि यह बात सत्य होजाय तो
संसार क्या कहेगा ? इस विचार से ही उसका दिल दहल उठा
और वह फूट फूट कर रोने लगा ।

मैंने उसे समझाया कि मेरी मृत्यु अभी दूर है । तुम
इसकी चिन्ता न करो । धैर्य रखो ।

सिंहमुनि—कब तक धैर्य रखूँ भगवन्, छः महीने होगये
पर आपकी बीमारी नहीं जाती, न आप कोई औषध लेते हैं ।
आप औषध लीजिये, नहीं तो मैं अनशन करूँगा ।

मैं—इस कारण से तुम्हें अनशन न करने दूँगा सिंह,
मैं औषध लूँगा । जाओ रेवती के यहां एक विजौरा पाक है वह
ले जाओ ! उसके लेने से मेरी बीमारी दूर होजायगी ।

सिंह वह पाक ले आया और मैंने वह पाक लिया है ।

९१ — प्रियदर्शना का पुनरागमन

१४ धामा ६४५८ इ. सं.

गौतम को इधर बहुत दिनों से उदास देखता हूँ ।
आज जब मेरे पास गौतम आये तब मैंने कहा—मैं बहुत दिनों से
तुम्हें उदास देखता हूँ । अब तो मेरा स्वास्थ्य भी सुधर रहा है ।
फिर उदासी का कारण क्या है ?

गौतम—भंते, जमालि का विद्रोह देखकर मेरा मन बेचैन
रहता है और आर्या प्रियदर्शना ने भी जमालि का साथ दिया
यह देखकर तो रोना आता है । संग्र की अगर अभी से यह
दुर्दशा होने लगेगी तो आगे न जाने क्या दुर्दशा होगी ?

मैं—सत्य के मार्ग में किसी की दुर्दशा नहीं होती
गौतम, दुर्दशा उन्हीं की होती है जो सत्य से भ्रष्ट होते हैं ।

गौतम-पर जमालि तो सत्य से भ्रष्ट होकर भी तीर्थंकर बन रहा है। सुनते हैं-अुमने नया सिद्धान्त भी निकाल लिया है। कहता है-जब तक कोई क्रिया पूरी न होचुके तब तक उसे हुई न कहना चाहिये। क्रियमाण को क्रियमाण और हुई को हुई कहना चाहिये।

मैं-यद्यपि यह सत्य है फिर भी व्यवहार को भुलाकर है। जो सत्य व्यवहार में न अुतरे वह सत्य किसी काम का नहीं। पर यह जमालि का मतभेद हुआ नहीं है किन्तु उसने मतभेद पैदा किया है। वह मतभेद के कारण अलग नहीं हुआ, किन्तु अलग होने के कारण मतभेद बनाया।

गौतम-अुसके पास जो कुछ पूंजी है सब आपकी दी हुई है, और आज भी लेता रहता है और अुसी को औंधासीधा करके या नाममात्र का ननु नच लगाकर वह अपने नामसे चला रहा है। वह प्रथम श्रेणी का नामचोर और कृतघ्न है।

मैंने—दुर्भाग्य वेचारे का ! जो ईमानदारी से बहुत कुछ पासकता था वह वेईमानी से सृगतृष्णा के पीछे पड़ा है। महाकाल तो सब साफ कर देगा। जिस नाम के लिये वह यह सब पाप कर रहा है वही नाम बदनाम होजायगा। महाकाल अुसे चोर और कृतघ्न रूप में जगत के सामने रखेगा।

गौतम-आश्चर्य भंते, जमालि इतना निकट सम्बन्धी होकर भी आपको न समझा।

मैं—निकट सम्बन्धी था इसीलिये तो न समझा। गौतम, एकाध अपवादात्मक घटना को छोड़कर जातिजन किसी तीर्थंकर या जनसेवक को नहीं पहिचान पाते, न उसके प्रति ईमानदार रहते हैं। उसे लूटना, विश्वासघात करना, उसका अपमान करना वे अपना अधिकार समझते हैं।

गौतम-कितना दुःखदाई तथ्य है यह ।

मैं—पर उतना ही अपेक्षणीय भी है । क्यों कि इस में सत्यविजय में कोई बाधा नहीं पड़ती । तथ्यकर या क्रांतिकारी इन बातों की परवाह नहीं करता ।

गौतम-भंते, आपके द्वारा होनेवाली सत्यविजय को जगत् देखे या न देखे पर मैं तो आपकी विजय को देख रहा हूँ और अपना जीवन सफल बना रहा हूँ ।

इतने में आई प्रियदर्शना । उसके पैर धूलधूसरित थे । वह कई कोस चलकर आई हो इस प्रकार थकी हुई मालूम होती थी । आते ही वह पैरोंपर गिरकर बोली-क्षमा कीजिये प्रभु मुझको, दुर्भाग्य से मैं मिथ्यात्व के चक्र में पड़ गई थी, पर श्रावक शिरोमाण ढंक ने मेरी भूल दूर कर दी ।

गौतमने आश्चर्य से पूछा-ढंक ने ? यह क्या बात है आर्ये !

सुदर्शना-आज सबेरे मेरी साड़ी में आग लग गई । देखते ही मैं चिल्लाई-मेरी साड़ी जल गई । तब ढंक श्रावक ने कहा—आर्ये अपने सिद्धान्त के अनुसार झूठ क्यों बोल रही हो । साड़ी जली कहां है जल रही है । क्रियमाण को कृत कहने से आपको मिथ्यात्व का दूषण लग जायगा ।

ढंक की बात सुनकर मैं स्तब्ध होगई । सोचने लगी-जिस सिद्धान्त का और जिस भाषा का मैं जानमें अनजान में दिनरात व्यवहार करती हूँ उसीका विरोध करके मैं गुरु द्रोहिणी बनी ? इस विचार से पश्चात्ताप से मेरा हृदय जलने लगा और उसे शांत करने के लिये मैं दौड़ी चली आरही हूँ ।

गौतम-ढंक का ग्राम तो यहांसे दो योजन से भी अधिक दूर है । आजही चलकर आप आगईं ! क्या गोचरी नहीं ली ?

प्रियदर्शना-गोचरी कैसे लेती आचार्य ? जब तक भीतर पाप का मल भरा हुआ था तब तक जानवृद्धकर अन्न का अपचन कैसे करती ?

गौतम की आंखें हर्षाश्रुओं से भर गईं । उनके मुँहसे कुछ आवाज न निकली । प्रियदर्शना ने मुझसे कहा-अब मैं प्रायश्चित्त चाहती हूँ प्रभु ।

मैंने कहा-अपनी भूल का सच्चा ज्ञान होजाना, उसे स्वीकार कर लेना और उससे निवृत्त होजाना यही सब में बड़ा प्रायश्चित्त है और यह सब तूने ले लिया है ।

प्रियदर्शना-नहीं प्रभु, मेरा अपराध महान है, मैंने संघ को पूरी क्षति पहुंचाई है । एक हजार आर्थिकाओं को मार्ग से गिराया है, आपकी पुत्री होने के गौरव का पूरा पूरा दुरूपयोग किया है; इसलिये मैं पूरा प्रायश्चित्त चाहती हूँ, जिससे मेरे पाप धुलजायँ ।

गौतम-आर्ये, पहिले तो तुम गुरुदेव से पिताजी कहती थीं अब प्रभु कहती हो, यह भी प्रायश्चित्त है क्या ?

प्रियदर्शना-आचार्यजी, मैं अयोग्य हूँ । मैंने गुरुदेव को पिताजी कहने का गौरव पाया था पर उसे सम्हाल न सकी । इसलिये अब मैं उन्हें प्रभु ही कहती हूँ । आपको आचार्य कहूंगी, आर्या चन्दना को पूज्य मानूंगी, अपने पास की आर्याएँ उनके अधीन कर दूंगी । यह तो इसलिये कि मैं अयोग्य हूँ, पर इससे मेरा प्रायश्चित्त नहीं होजाता ।

मैं-पर यह तो तूने आवश्यकता से अधिक प्रायश्चित्त कर लिया है ।

प्रियदर्शना-तो आप एक भिक्षा देने की कृपा करें !

मैं-वह क्या ?

। प्रियदर्शना-मेरे ऊपर आपकी वात्सल्य दृष्टि जो पहिले थी वही फिर चाहती हूँ ।

यह कहकर प्रियदर्शना मेरे पैर पकड़कर फवक फवक कर रोने लगी ।

मैंने उसके सिरपर हाथ रखकर कहा-बेटी, मेरी वात्सल्य दृष्टि तो सारे संसार पर है, फिर तू तो प्रायश्चित्त करके पवित्र बन चुकी है । मुझे प्रभु कहने की कोई जरूरत नहीं है । मुझसे तू पिता ही कहाकर । प्रभु पिता से अधिक नहीं होता ।

९२ — केशी गौतम संवाद

२२ चर्चा ९५५८ इतिहास संवत्

मैढियाग्राम से मिथिला गया और वहां सत्ताइसवां वर्षावास पूर्णकर श्रावस्ती आया और कोष्ठक चैत्यमें ठहरा । इन्द्रभूति अपने शिष्यों सहित वहुत पहिले ही यहां आचुके थे और उनसे तीर्थकर श्री पार्ष्वनाथ के अनुयायी आचार्य केशी श्रमण को चर्चा में सन्तुष्ट कर मेरे अनुयायियों में शामिल कर दिया था । इन्द्रभूति का यह प्रयत्न अत्यन्त महत्वपूर्ण है । इन्द्रभूति ने ही सारी घटना सुनाई उससे मालूम हुआ कि—

इन्द्रभूति स्वयं केशी के पास तिदुकोद्यान में गये थे । उस समय अन्य तीर्थवाले साधु और ग्रहस्थ भी थे । केशी ने गौतम का आदर किया ।

केशी ने गौतम से पूछा अभी तक तो धर्म चार रूप था पर आपके तीर्थकर ने पांच रूप क्यों कर दिया ? ब्रह्मचर्य क्यों बढ़ादिया ?

गौतम-ब्रह्मचर्य के बिना श्रमण संस्था ठीक तरह से कार्य नहीं कर सकती । ब्रह्मचर्य के भंग होने से जीवन पर, तथा श्रमण संस्था पर दुष्प्रभाव पड़ता है पर लोग यह कहकर बच-

जाना चाहते हैं कि इसमें किसी धर्म का खण्डन नहीं होता। न हिंसा होती है, न झूठ, न चोरी, न परिग्रह। फिर दोष क्या है? इसलिये धर्म के पांच भेद करना आवश्यक है। देशकाल के अनुसार धर्म का विवेचन और भेद प्रभेद करना पड़ते हैं।

केशी—ठीक है। यह कारण समझमें आया, पर नग्न वेष क्यों चलाया ?

गौतम—वेप तो लोगों को यह विश्वास कराने के लिये है कि यह साधु है। सो नग्न वेषसे भी यह बात मालूम होजाती है। यों वेष कल्याण का साधक नहीं है, कल्याण का साधक तो दर्शन ज्ञान चारित्र ही है। इसलिये वेष बदलने से कोई हानि नहीं है। सुविधानुसार कोई भी वेष नियत किया जासकता है।

केशी—ठीक है, किसी भी वेष से काम चल सकता है। महत्व वेष को नहीं, किन्तु आत्मशुद्धि को है, पर यह आत्मशुद्धि हो कैसे? आत्मा में हजारों विकार पार्श्वप्रभु ने बताये हैं पर एक साथ उन्हें कैसे नष्ट किया जाय इसका क्रम हमें नहीं मालूम। आपको तीर्थंकर ने क्या इसका कोई क्रम बताया है ?

गौतम—बताया है। पहिले मिथ्यात्व को नष्ट करना चाहिये। क्योंकि यही सब अनर्थों की जड़ है। इसके बाद क्रोध मान माया लोभ इन चार कषायों को जीत लेना चाहिये। इन पांचों के जीत लेने पर पांच इन्द्रियों वश में होजाती है। इन दस के जीत लेने पर हजारों वश में होजाते हैं।

केशी—ठीक है। यह क्रम योग्य है। पर यह मिथ्यात्व छूटे कैसे? मनुष्य संस्कारों के और परिस्थिति के बन्धनों में बँधा हुआ है, उससे वह स्वतंत्र कैसे बने ?

गौतम—अपनी वस्तुका राग और पराई वस्तुका द्वेष छोड़ देने से यह भी छूटजाता है। अगर मनुष्य यह सोचले कि

अपना कौन और पराया कौन ? अनन्त भवों में भ्रमण करते हुए सब अपने और पराये हुए हैं पर कोई अपना न रहा, तो राग और मिथ्यात्व आदि दूर हो जायँ ।

केशी—ठीक है, पर हृदय में एक ऐसी लता है जिसमें विषफल लगाही करते हैं उसे कैसे उखाड़ा जाय ? भ्रमण जीवन भी उस लता को उखाड़ नहीं पाता ।

गौतम—भ्रमणता का फल स्वर्गीय भोग नहीं लेकिन आत्मा से पैदा हुआ स्वतन्त्र अनंत सुख है । स्वर्गीय भोगों की तृष्णा छोड़ देने से वह लता उखड़ जाती है ।

केशी—फिर भी आत्मा में एक तरह की ज्वालाएँ उठा ही करती हैं । उन्हें कैसे शांत किया जाय ।

गौतम—महावीर प्रभुने इन कषाय ज्वालाओं को शान्त करने के लिये विशाल श्रुत का निर्माण किया है शील और तपों का विधान किया है उससे इन कषाय ज्वालाओं को शांत किया जासकता है ।

केशी—पर तप ही कैसे ? यह दुष्ट बोड़े के समान मन स्थिर रहे तब तो ।

गौतम—महावीर प्रभुने मनोनिग्रह करने के लिये जो धर्मशिक्षा दी है उससे मन वश में हो सकता है ।

केशी—लोक में इतने कुमार्ग है कि धर्म शिक्षा पाना और ठीक निर्णय करना अत्यन्त कठिन है ।

गौतम—महावीर प्रभुने मार्ग और कुमार्ग का इतने विस्तार से वर्णन किया है कि उसे सुन लेने के बाद मनुष्य राह भूल नहीं सकता ।

केशी—पर एक और बड़ी कठिनाई है । राह कुराह का ज्ञान हो भी जाय पर उससे लाभ क्या ? आखिर जाना कहाँ है

इसका भी तो पता होना चाहिये । जगत तो प्रवाह में बह रहा है, यह प्रवाह जीवन को कहां बहा ले जायगा इसका क्या ठिकाना ? ऐसी कोई जगह तो नहीं मान्य होती जहां प्रवाह न पहुँचे ।

गौतम—है, पानी में एक द्वीप ऐसा है जहां प्रवाह का डर नहीं है, वह मोक्ष है ।

केशी—पर यह शरीर रूपी नौका उस द्वीप तक पहुँगी कैसे ? इस में तो छेद ही छेद हैं इससे तो पाप ही होते रहते हैं ।

गौतम—महावीर प्रभुने उन आश्रवों को रोकने के उपाय बताये हैं जिनसे शरीर रहने पर भी पाप आत्मा में नहीं आते । आश्रव को रोक देने पर शरीर रूपी नौका पानी में रहने पर भी पानी से नहीं भरती । पापमय हिंसामय संसार में रहने पर भी प्राणी पाप से लिप्त नहीं होता ।

केशी—पर निष्पाप बनकर आखिर यह आत्मा कहां रहेगा, यह संशय बना ही रहता है ।

गौतम—सबसे अुच्चस्थान पर, मोक्ष में ।

केशी—आपकी बातों से बड़ा सन्तोष होता है महाभाग । जगत में आज बड़ा अंधेरा फैला हुआ है । कोई ध्येय स्पष्ट नहीं है । वितण्डावादों से विलकुल शिशिलता आरही है । सब अंधेरे में टटोल रहे हैं । आज तो किसी महाप्रकाश की जरूरत है ।

गौतम—सूर्य के समान जिनेन्द्र महावीर का उदय हो चुका है । अब सारा अंधकार दूर होजायगा ।

केशी—मानता हूँ महाप्राण, मैं आपकी बातों को मानता हूँ । आपकी बातों से मुझे बड़ा सन्तोष हुआ है और बड़ी आशा पैदा हुई है । अब मैं भी महावीर प्रभु को तीर्थकर स्वीकार करता हूँ और उनके धर्म को अंगीकार करता हूँ ।

गौतम की यह विजय वास्तव में बहुत बड़ी विजय है इससे मुझे बहुत सन्तोष हुआ और मैंने गौतम को शावासी दी।

९३—सामायिक पर आक्षेप

२४ मम्मेशी ९४६० इ. सं.

श्रावस्तीसे पश्चिम तरफ विहार करके शिवराजर्षि को दीक्षित किया। फिर मोका की तरफ विहार किया और अपना अट्टाईवां वर्षावास वाणिज्यग्राम में पूर्ण कर विहार करता हुआ राजगृह के गुणशिल चैत्य में ठहरा हूँ। यह नगर धर्मतीर्थों का अखाड़ा बना हुआ है। मेरे अनुयायी यहाँ पर्याप्त हैं पर दूसरों के अनुयायी भी कम नहीं हैं। खण्डन मण्डन और उपहास चला करता है। आज इन्द्रभूतिने कहा कि आजीवक लोग अपने श्रमणोंसे पूछते हैं कि 'जब एक श्रमणोपासक सामायिक में सब का त्याग कर देता है उससमय यदि उसका कोई भाण्ड चोरी चलाजाय तो श्रमणोपासक उसे दूड़ेगा या नहीं? यदि दूड़ेगा तो यह कैसे कहा जासकता है कि सामायिक के समय वह सर्व-संगत्यागी है, आजीवकों के इस प्रश्न का क्या उत्तर दिया जाय ?

मैं- श्रमणोपासक की क्रियाएँ श्रमणता की शिक्षा के लिये हैं इसलिए शिक्षाव्रत कही जाती हैं। सामायिक में बैठा हुआ श्रमणोपासक सर्वसंग के परित्याग का अभ्यास करता है, पर श्रमण सरीखा ममत्वहीन हो नहीं जाता है। इसलिए जितनी देर श्रमणोपासक सामायिक करता है उतनी देर शांत रहेगा, हानिलाभ का विचार न करेगा, पर सामायिक समाप्त होते ही उसके सारे सम्बन्ध ज्यों के त्यों चालू होजायेंगे।

गौतम को इस स्पष्टीकरण से सन्तोष हुआ।

९४— राज्य को दुलत्ती

१० चत्ती ६४६० इ. सं.

राजगृह में अुन्तीसवां वर्षावास विताकर मैं चम्पा नगरी की ओर अुसके उपनगर पृष्ठचम्पा में ठहरा। यहां के राजा शाल ने मेरा अुपदेश सुनकर श्रमण होने की इच्छा प्रगट की। बोला—मैं छोटे भाई को राज्य का भार सम्हलाकर दीक्षा लूंगा। पर जब छोटे भाई महाशाल को राज्य दिया जाने लगा तब उसने भी राज्य को अस्वीकार कर दिया। इस प्रकार बेचारे राज्य पर दुलत्तियां पड़ने लगीं। न उसे शाल रखने को तैयार, न महाशाल लेने को तैयार।

मुझे इससे बड़ा सन्तोष हुआ।

भोग और लालसा से जगत में द्वन्द होते हैं, पाप होते हैं। इस द्वन्द से भोग सामग्री नष्ट ही होती है। और लालसा-वालों का भी जीवन नष्ट और अशांत होता है। अगर लोग यह तृष्णा छोड़ें तो द्वन्द बन्द होजायँ। सभी शांति के साथ अधिक भोग प्राप्त कर सकें। स्वर्ग और नरक इसी जीवन में पास पास हैं पर मनुष्य तृष्णा और अज्ञान से स्वर्ग को ठुकराता है और नरक निर्माण करता है। शाल और महाशाल सरीखे लोग राज्य को दुलत्तियाँ लगाकर सिद्ध कर देते हैं कि असली सुख का श्रोत कहां है।

अन्त में राज्य लेने को जब कोई राजी न हुआ तब उनसे अपने भानेज को राज्य देकर प्रवरज्या ग्रहण की।

९५— सोमिल प्रश्न

१० अंका ६४६१ इ. सं.

पृष्ठचम्पा से चम्पा आया। पूर्णभद्र चैत्य में ठहरा। यहां श्रमणोपासक कामदेव की केष सहिष्णुता निर्भयता, अटूट

साधना के समाचार मिले । मैंने उसे शावासी दी । इसी तरह तपस्या करने के लिये श्रमण श्रमणियों को प्रेरित किया । चम्पा से दशार्णपुर होता हुआ विदेह भूमि में इस वाणिज्य ग्राम में ठहरा हूँ ।

यहां सोमिल ब्राह्मण बहुत विद्वान है । वह अपने शिष्य-परिवार सहित मेरे पास आया, और कुछ प्रश्न पूछे ।

सोमिल—आपके धर्म में यात्रा क्या है ?

मैं—स्वाध्याय ध्यान आदि के द्वारा जगत् में भ्रमण करना यही यात्रा है ।

सोमिल—आपके यहां भोग क्या है ?

मैं—दो तरह के भोग हैं । इन्द्रियभोग तो यह है कि इन्द्रियां वश में रखो जिससे किसी भी तरह के विषयसे कोई कष्ट न होने पावे और अनिन्द्रिय भोग यह है कि क्रोध मान माया लोभ का त्याग करो जिससे मनमें किसी तरह की अशांति कष्ट आदि न होने पाये ।

सोमिल—आपके यहां स्वास्थ्य क्या है ?

मैं—संयम और तप से शरीर में विकार नहीं जमने पाते हैं इससे शरीर नीरोग रहता है यह स्वास्थ्य है ।

सोमिल—आप निर्दोष विहार कैसे करते हैं—मैं ऐसी जगह नहीं ठहरता जहां ठहरने से दूसरों की उचित सुविधाओं में बाधा हो, यही मेरा निर्दोष विहार है ।

सोमिल—आप एक हैं या अनेक ?

मैं—आत्मद्रव्य दृष्टिसे एक, गुण पर्याय या कार्य दृष्टिसे अनेक ।

सोमिल—आप नित्य हैं या अनित्य ?

मैं—द्रव्य दृष्टि से नित्य, पर्याय दृष्टिसे अनित्य ।

सोमिल-मुझे बहुत सन्तोष हुआ। मैं भ्रमण तो नहीं
वन सकृता पर आप मुझे अपना उपासक समझें।

मैंने कहा-जिसमें तुम्हें सुख हो वही करो।

९६—भ्रमणोपासक परिव्राजक

२१ जित्नी ६५६२ इ. सं.

तीसवां वर्षावास मैंने वाणिज्यग्राम में ही किया। और
भ्रमण करता हुआ कास्पिल्यपुर आया। यहाँ अम्मड परिव्राजक
रहते हैं। सातसौ परिव्राजक इनके शिष्य हैं। इन सबने मेरा
धर्म स्वीकार कर लिया है फिर भी बाहर से ये परिव्राजक वेष
में ही रहते हैं।

अम्मड की बहुत प्रतिष्ठा है, इन्हें अनेक तरह की ऋद्धियाँ
प्राप्त हैं।

भ्रमणोपासक होजाने पर भी गौतम को उनके धर्म में
कुछ सन्देह हुआ और अम्मड के बारे में गौतम ने पूछा।

मैंने कहा-अम्मड का भीतरी और बाहरी आचार बहुत
शुद्ध है। उनके सम्यक्त्व भी पाया है और वारह व्रतों का पालन
भी करते हैं। यही तो धर्म है। अगर वे परम्परागत वेष को
नहीं छोड़ते तो इससे उनके पुण्यमय जीवन में कोई अन्तर नहीं
आता।

गौतम को मेरी बात से सन्तोष हुआ।

९७—गंगिय

१२ बुधी ९४६३ इ. सं.

इकतीसवां वर्षावास वैशाली में बिताया और काशी

आदि देशों का विहार कर ग्रीष्मकालमें फिर विदेह भूमि लौटा। वाणिज्य ग्राम के दूर्तीपलास चैत्य में ठहरा हूँ। आज गांगेय नामक एक पार्श्वीपत्य भ्रमण ने नरक आदि गातियों के बारेमें तथा प्राणियों की उत्पत्ति के बारे में बहुत प्रश्न किये। प्रश्नों के उत्तरों से सन्तुष्ट होकर उसने पूछा—

आप ये बातें किस आधार से कहते हैं? क्या शास्त्र के आधार से?

मैं—नहीं, शास्त्र के आधार की केवली को जरूरत नहीं होती।

गांगेय—तो तर्क के आधार से?

मैं—नहीं, हेतु न मिलने से तर्क का आधार भी नहीं है।

गांगेय—तो इन्द्रिय प्रत्यक्ष से?

मैं—देशान्तरित होने से ये इन्द्रिय प्रत्यक्ष के भी विषय नहीं हैं।

गांगेय तब कैसे?

मैं—भीतर के दिव्यानुभव से, मानस प्रत्यक्षसे।

गांगेय को इससे सन्तोष हुआ और उसने पार्श्वीपत्यों की परम्परा छोड़ मेरे धर्ममें दीक्षा लेली।

९८— गौतम प्रश्न

३ संत्येशा ६४६४ इ. सं

वैशाली में बत्तीसवां वर्षावास विताकर भ्रमण करता हुआ राजगृह आया। गुणशील चैत्य में ठहरा। आज यहाँ गौतम ने दूसरे दर्शनों से तुलना करते हुए मेरे विचार जानना चाहे।

इसलिये पूछा--

गौतम—कोई कोई लोग कहते हैं कि शील श्रेष्ठ हैं कोई कोई कहते हैं श्रुत श्रेष्ठ है। इस विषय में आपका क्या विचार है ?

मैं—जो श्रुतवान् नहीं किन्तु शीलवान् हैं वे देशाराधक (एक अंश के रूपमें धर्म की आराधना करने वाले) हैं। जो शीलवान् नहीं श्रुतवान् हैं वे देश विराधक हैं। जिनके पास दोनों हैं वे सर्वाराधक हैं। जिनके पास दोनों नहीं हैं वे सर्वविराधक हैं।

गौतम—बहुत से लोग जीव और जीवात्मा को अलग अलग मानते हैं। इस विषय में आपका क्या विचार है ?

मैं—जीव और जीवात्मा दोनों एक हैं।

गौतम—कोई कोई कहते हैं कि केवली के शरीर में यक्षावेश होजाय तो वे भी असत्य बोल सकते हैं, आप क्या कहते हैं ?

मैं—ज्ञानियों के यक्षावेश नहीं होता।

९९— पञ्चास्तिकाय

२७-जिन्ना १४६४ इ. सं.

राजगृह से पृष्ठचम्पा गया, वहां पिठर गांगलि आदि की दीक्षाएँ हुईं। वहां से फिर राजगृह लौटकर गुणशिल चैत्य में ठहरा।

आज मद्दुक आया और उसने कहा कि मुझे रास्तेमें कालोदायी आदि अन्यतीर्थिक मिले थे। उनसे मुझसे पञ्चास्तिकाय का स्वरूप पूछा। मैंने बताया हुए कहा— इनमें एक चेतनकाय है और बाकी चार अचेतनकाय। एक पुद्गल-मूर्तिक है, बाकी अमूर्तिक हैं।

उन्ने कहा—किसी को मूर्तिक बताना किसी को अमूर्तिक बताना, किसीको चेतन कहना किसी को अचेतन, यह क्या बात है ? क्या तुम इन्हें देखसकते हो ?

मैं (मद्दुक) नहीं देखसकता ।

वे-फिर मानते क्यों हो ?

मैं-तुम हवा का देखे बिना हवा मानते हो कि नहीं, गंधपरमाणु को देखे बिना गंधपरमाणु मानते हो कि नहीं ? लकड़ी के भीतर आग छिरी रहती है जो दिखती नहीं है फिर भी तुम मानते हो कि नहीं ?

वे लोग निरुत्तर होगये ।

मैंने मद्दुक से कहा—ठीक निरुत्तर किया मद्दुक तुमने। हर एक भ्रमण और भ्रमणोपासक को हेतु तर्क के साथ बात करना चाहिये। ऐसी बात नहीं करना चाहिये जिसका सयुक्तिक उत्तर न दिया जासके। तुमने अपनी योग्यता के अनुसार ठीक उत्तर दिया मद्दुक ।

११ अंका ९४६५ इ. सं.

राजगृह में तेवासिवां वर्षावास विताकर आसपास भ्रमण कर ग्रीष्मकाल में फिर राजगृह आया । आज गौतम जब भिक्षा लेकर लौट रहे थे तब कालोदायी ने गौतम को रोककर पञ्चास्तिकाय सम्बन्धी प्रश्न पूछा । गौतम ने आतिसंक्षेप में अस्पष्ट उत्तर दिया । कहा—हम अस्ति को नास्ति नहीं कहते, नास्ति को अस्ति नहीं कहते । तुम लोग स्वयं विचार करो जिससे रहस्य समझ सको ।

कालोदायी को इससे सन्तोष नहीं हुआ इसलिये गौतम के थोड़ी देर बाद वह मेरे पास आया । और पञ्चास्तिकाय

का खुलासा मांगा, और प्रमाणित करने का आग्रह किया।

मैंने कहा— सुख दुःख का संवेदन तुम्हें होता है कालोदायी ?

कालोदायी—जी हां !

मैं—यही जीवास्तिकाय का संवेदन है। अब इसको सिद्ध करने के लिये तो प्रमाण की जरूरत न रही।

कालोदायी—ठीक है।

मैं—रूप रस गन्ध स्पर्श वाला भौतिक जगत् तुम देखते ही हो जो जड़ है। यही पुद्गलास्तिकाय है। यह प्रत्यक्ष सिद्ध है इसे भी सिद्ध करने की जरूरत नहीं है।

कालोदायी—यह भी ठीक है।

मैं—जितने पदार्थ गतिमान होते हैं उनको कोई न कोई निमित्त जरूर होता है। जैसे पथिक को पंथ। इसीप्रकार सारे गतिमान पदार्थों की गति में जो सामान्य निमित्त है वही धर्मास्तिकाय है। वह लोक व्यापक है। वह किसी भी इन्द्रिय का विषय नहीं है, अमूर्तिक है।

कालोदायी—यह भी ठीक है।

मैं—जो पदार्थ गतिमान है उनको जब तक कोई रोकने वाला न मिले वे नहीं रुकते। चाहे पृथ्वी से रुकें, या जलसे, या वायुसे, किसी न किसी से वे रुकेंगे। तब जो सब गतिमान पदार्थों को रोकने में निमित्त कारण है वही अधर्मास्तिकाय है।

कालोदायी—यह भी ठीक है।

मैं—हर एक पदार्थ अपनी स्थिति के लिये कोई न कोई

आधार चाहता है। साधारणतः पृथ्वी सब का आधार माना जाता है पर जो पृथ्वी जल आदि सभी द्रव्यों का आधार है वह आकाशास्तिकाय है।

कालोदायी- यह बात भी ठीक ही मालूम होती है भंते। आपका पंथ बहुत युक्तियुक्त मालूम होता है भंते! कृपाकर अब आप अपने तीर्थका विशेष प्रवचन करें।

मैंने अपने धर्म का विस्तार से विवेचन किया। इससे कालोदायी दीक्षित होगया।

१००-भेदभाव का वहाना

१६ बुधी ६४६५ इ. सं-

नालन्दा के एक धनिक लेप के हस्तियाम उद्यान में ठहरा हूँ। गीष्म ऋतु के लिये यह उद्यान बहुत अच्छा है। इसके पास में एक उदक शाला (स्नान गृह) भी है। तीर्थंकर पार्श्वनाथजी का अनुयायी एक उदक नाम का श्रमण भी ठहरा है। आज गौतम से उसकी बातचीत हुई। मनुष्य भेदभाव बनाये रखने के लिये जान में या अनजान में किस प्रकार वहाने ढूँढ़ लेता है, जानकर आश्चर्य होता है। जहाँ भेद का कोई कारण नहीं होता वहाँ भी मनुष्य हास्यास्पद भेद बना लेता है। उदक ने भी इसी प्रकार के भेद की कल्पना कर रखी थी। उसने गौतम से कहा—

आप लोग श्रमणोपासक को इस प्रकार प्रतिज्ञा कराते हैं—“राजदंड देने के अतिरिक्त मैं किसी त्रसजीव की हिंसा न करूँगा” इस प्रतिज्ञा के अनुसार यह स्थावर जीव की हिंसा करता है। पर स्थविर भी कभी त्रस रहा होगा इस दृष्टि से स्थावर भी त्रस है और स्थावर की हिंसा में प्रतिज्ञाभंग का दोष लगता है इसलिये प्रतिज्ञा में ऐसा शब्द डालिये कि त्रस-

भूत जीवों की हिंसा न करूंगा ।

गौतम ने कहा—आयुष्मन्. इस निरर्थक शब्दाडंबर का कोई अर्थ नहीं । जो त्रसभूत है वहीं त्रस कहलाता है, जो त्रसरूप नहीं हुआ है उसे त्रस नहीं कहा जाता है ।

पर उद्दक अपना हठ छोड़ने को तैयार न हुआ । इतने में दूसरे पार्श्वपत्य स्थिविर आगये । उनसे गौतम ने पूछा—

आर्यों, अगर कोई मनुष्य ऐसी प्रतिज्ञा लेले कि मैं अनगार साधुओं को नहीं मारूंगा और फिर वह ऐसे किसी व्यक्ति को मारता है जो कभी अनगार साधु था पर आज साधुता छोड़ चुका है । तो क्या उसकी प्रतिज्ञाभंग होगी ?

स्थविर—नहीं, इनसे प्रतिज्ञाभंग न होगी, जब वह मनुष्य अनगार है ही नहीं, तब उसमें प्रतिज्ञा भंग का कारण क्या रहा ।

इस प्रकार अनेक उदाहरण देकर गौतम ने समझाया । पर उद्दक न समझा और चलने लगा । तब गौतम ने उसे रोका और फिर समझाया तब वह समझा और पार्श्वनाथजी का धर्म छोड़कर मेरे धर्म को अंगीकार किया ।

३ सत्येशा ६४६८ इ. सं.

नालन्दा में चौतीसवां चातुर्मास विताकर विदेह के वाणिज्यग्राम आया । यहां सुदर्शन सेठ को उसके पूर्वभव की कथा सुनाकर प्रभावित किया जिससे वह दीक्षित होगया ।

पैंतीसवां चातुर्मास वैशाली में विताया ।

इसके बाद कौशल की ओर विहार कर फिर विदेह लौटा और छत्तीसवां चातुर्मास मिथिला में विताया । वहां से विहार कर राजगृह के गुणशिल चैत्य में ठहरा हूँ ।

यहां कुछ अन्य तीर्थियों ने मेरे स्थविर शिष्यों पर आक्षेप किया कि तुम लोग अदत्त ग्रहण करते हो, क्योंकि जिस समय दाता कोई चीज देता है वह चीज जब तक तुम्हारे पात्र में नहीं आजाती तब तक तुम्हारी नहीं है। बीच के समय में वह दीयमान है दत्त नहीं। जो दत्त नहीं वही तुम लेते हो इसलिये अदत्तग्राही कहलाये।

साम्प्रदायिकता के मोह में पड़कर मनुष्य किस प्रकार के हास्यास्पद आक्षेप करने लगता है इसका यह नमूना है।

अस्तु, स्थविरों ने उत्तर दे दिया कि दाता के हाथ से छूटने पर वह हमारी होजाती है। हम दीयमान को भी दत्त मानते हैं।

वस, इस उत्तर से वेचारे अन्यतीर्थिक निरुत्तर होगये।
कैसे बालोचित परश्चोत्तर !

४ धामा ९४६९ इ. सं.

सैंतीसवां वर्षवास राजगृह में विताकर तथा उसके बाद मगध में ही अिहार कर फिर राजगृह आकर गुणशिल चैत्य में ठहरा हूं।

गत वर्ष दीयमान और दत्त की चर्चा में जो अन्यतीर्थिक निरुत्तर हुए थे उनमें उसके आगे का वक्तव्य सोचविचार लिया है। अब अपनी बात जमाये रखने के लिये वे कहने लगे हैं कि दीयमान दत्त नहीं होसकता, चलमान चलित नहीं होसकता। क्योंकि दीयमान यदि दत्त होजाय तो दान की क्रिया बन्द होजाना चाहिये, चलमान यदि चलित होजाय तो चलने की क्रिया बन्द होजाना चाहिये।

वे लोग नीचा दिखाने के लिये किस प्रकार बाल की

खाल निकालने की निरर्थक कोशिश करते हैं कि आश्चर्य होता है। अस्तु मैंने भी जैसे को तैसा उत्तर दे दिया। मैंने कहा--

कोई पदार्थ चलमान तभी कहलाता है जब कि थोड़ा बहुत चल चुका हो। जो विलकुल नहीं चला वह चलमान नहीं कहला सकता। इसलिये चलमान जितने अंश में चल चुका है उतने अंश में चलित कहलाया। इसलिये चलमान चलित भी है। नहीं तो वह चलमान नहीं कहला सकता।

वेचारे अन्यतीर्थिक फिर निरुत्तर होगये।

१०१-जीव कर्तृत्व

११ जिन्या ६४७० इ. स.

अइतीसवां चातुर्मास जालन्दा में विताकर विदेह में विहार करता हुआ मिथिला आया। यहां गौतम ने एक प्रश्न का खुलासा कराया कि जगत् के सब कार्य कार्यकारण की परम्परा के अनुसार होते हैं फिर जीव पुण्यपाप कैसे करता है? इसमें जीव का उत्तरदायित्व क्या है।

गतवर्ष कालोदायी ने भी कुछ इसी ढंग का प्रश्न पूछा था।

मैंने कहा-कार्यकारण की परम्परा में जीव का कर्तृत्व भी शामिल है। पर जड़ पदार्थों की अपेक्षा जीव में विशेषता है। जड़ पदार्थों में कारणत्व तो है, पर कर्तृत्व नहीं। जीव की यह बड़ी भारी विशेषता है कि वह कर्ता है। उसमें ज्ञान इच्छा और प्रयत्न है।

ज्ञान की कमी से तथा असंयमवृत्ति से जीव पाप करता है और पर्याप्त ज्ञान तथा संयम वृत्ति से जीव पुण्य करता है।

गौतम—पुण्य का फल सुख है और पाप का फल दुःख

है, ओर हर एक जीव सुख चाहता है और दुःख नहीं चाहता तब वह पाप क्यों करता है ? कैसे करता है ? सुखके लिये वह पुण्य ही क्यों नहीं करता ?

मैं—सम्यक्त्व या सत्य का दर्शन न होने से ऐसा होता है गौतम । जैसे जब कोई मनुष्य स्वादिष्ट किन्तु अपथ्य भोजन करता है तब अन्त में रोगी होकर दुःखी होता है । प्रवृत्ति तो उसकी स्वाद के सुख के लिये हुई थी परन्तु भविष्य में वह अपथ्य अधिक दुःख देगा इस सत्य का अनुभव उसे नहीं था । सत्यदर्शन की इस कमी से वह सुख की लालसा में दुःख पैदा कर गया ।

एक बीमार आदमी दुःस्वादु औषध लेता है । औषध से उसे सुखानुभव नहीं होता किन्तु जानता है कि इसका परिणाम अच्छा होगा, इस सत्यदर्शन से वह सुख की लालसा में दुःख भी उठा जाता है ।

अगर प्राणी सर्वहित का ध्यान रखे सर्वकाल के हित पर ध्यान रखे तो वह पाप न करे । पर इस सम्यक्त्व की कमी से प्राणी पाप करता है ।

गौतम—क्या यह सम्यक्त्व और संयम प्राप्त करना प्राणी के वश की बात है ?

मैं—हां ! वश की बात है । जब तक प्राणी संज्ञी नहीं होता तब तक वह इस दिशा में प्रगति नहीं कर सकता, पर जब संज्ञी होजाता है तब उसमें विवेक की मात्रा प्रगट होने लगती है, दूरदर्शिता आने लगती है, इसका उपयोग करना प्राणी के वश की बात है । इसलिये वह उत्तरदायी है । जब पदार्थों के समान वह कार्यकारण की परम्परा ही नहीं है किन्तु उसमें कर्तृत्व का, ज्ञान इच्छा प्रयत्न का सम्मिश्रण भी हुआ है ।

इसीलिये जीव को विशेषतः मनुष्य को भवितव्य के भरोसे या कार्यकारण परम्परा के भरोसे अकर्मण्य या अनुत्तर-दायी न बनना चाहिये, किन्तु उन्नति के लिये प्रयत्न करना चाहिये ।

१०२—तत्त्व अतत्त्व

१० चिंगा ११६७२ इ. सं.

मिथिला में उन्तालीसवां चातुर्मास विताकर विदेह में विहार किया और फिर चालीसवां चातुर्मास भी मिथिला में विताया । वहां से मगध की तरफ विहार कर राजगृह के गुण-शिल चैत्य में ठहरा । यहां अग्निभूति वायुभूति का देहान्त होगया । अब मेरे गणधरों में इन्द्रभूति और सुधर्मा ही बच रहे हैं ।

मेरा शरीर भी कुछ शिथिल हो चला है पर जगदुद्धार का कार्य तो अन्त समय तक करना ही है ।

मैंने इकतालीसवां चातुर्मास राजगृह में विताया ।

इन दिनों गौतम ने मुझ से ऐसे बहुत से प्रश्न पूछे जिनका मोक्षमार्ग से सम्बन्ध नहीं है । जैसे सूर्य और चन्द्र तथा तारों की स्थिति गति, विश्व रचना, युगपरिवर्तन, परमाणुओं की रचना, उनका बन्ध विघटन तथा रासायनिक परिवर्तन आदि । यहां तक कि राजगृह में जो उष्ण जल के स्रोत बहते हैं उनका कारण भी पूछा ।

इन दिनों मैं गौतम के इन सब प्रश्नों के उत्तर बहुत विस्तार से देता रहा हूं । और गौतम के लिये वे सन्तोष-जनक भी हुए हैं । पर आज मैंने गौतम से इस विषय में एक रहस्य की बात कही ।

मैंने कहा—गौतम इस बात का ध्यान सदा रखना है कि

जगत में जितनी जानकारी है सब को तत्वज्ञान नहीं कहते। अधिक से अधिक जानकारी प्राप्त करना चाहिये पर यह न भूलना चाहिये कि तत्वज्ञान के सिवाय अन्य बातों के ज्ञान में कुछ भूल होजाय तो भी सम्यक्त्व में श्रुति नहीं पहुँचती।

गौतम—तत्वज्ञान से क्या तात्पर्य है भन्ते।

मैं—तत्व तो मैं तुम्हें बता चुका हूँ कि तत्व सात हैं।

मूल तत्व तो स्व और पर है। इसे आत्म और अनात्म भी कह सकते हैं। इसके बाद यह जानना होता है कि जीवनमें वे कौन कौन से विचार और आचार हैं जिनसे दुःख आता है यह आश्रव तत्व है। दुःख के बन्धन में आत्मा किस तरह बंधा रहता है यह बन्ध तत्व है। आश्रव के रोकने के अुपाय को संवर कहते हैं। बन्धनों को धीरे धीरे कम करने या हटाने को निर्जरा कहते हैं और बन्धनराहित अवस्था का नाम मोक्ष है। इसमें अनन्त सुखका श्रोत भीतर से उमड़ने लगता है।

जो ज्ञान साक्षात् या परम्परा से इस तत्वज्ञान का अनिवार्य अंग बन जाता है, वह महत्वपूर्ण है, उसी पर सम्यक्त्व या सत्य निर्भर है बाकी ज्ञान इतना महत्व नहीं रखता। वह सच हो तो ठीक ही है, न हो तो इससे सम्यक्त्व तत्वज्ञता आदि में धक्का नहीं लगता। अर्हत तत्वों का प्रत्यक्षदर्शी और सर्वदर्शी होता है।

इन दिनों तुमने जो अनेक प्रश्न पूछे हैं जैसे विश्वरचना, ज्योतिर्मण्डलकी गति, अुष्ण जल के झरने आदि उनकी जानकारी बुरी नहीं है पर यह ध्यान रखना कि वे तत्वज्ञान रूप नहीं हैं। उनकी जानकारी सच झूठ होने से मोक्षमार्ग के ज्ञानमें, तत्वज्ञता में अर्हतपनमें कोई बाधा नहीं आती।

गौतमने हाथ जोड़कर कहा—बहुत ही आचर्यक रहस्य बतलाया प्रभु आपने।

१०३-निर्वाण

२८ घन्टी ११६७३ इ. सं.

राजगृह से विहार कर मैं अपारा नगरी आया। पिछले कुछ दिनोंसे प्रचार और प्रवचन की मात्रा बढ़ा दी थी क्योंकि मुझे मालूम होने लगा था कि मेरा शरीरवास इस वर्ष समाप्त होजायगा। इसलिये जितना अधिक भला कर जाऊँ उतना ही अच्छा।

आज राजा हास्तिपाल के सभाभवनमें प्रहर भर रात जाने तक प्रवचन करता रहा।

इन्द्रभूति गौतम को देवशर्मा को उपदेश देने के लिये पासके गांव में भेज दिया है। सम्भव यही है कि गौतम के आने के पहिले ही मेरी विदा होजायगी। गौतम को इससे दुःख तो बहुत होगा पर अच्छा ही है। उसमें इससे आत्म निर्भरता भी आयगी।

सब लोगों को शयन करने की मैंने अनुमति दे दी है। आधी रात्रि बीत भी चुकी है। ऐसा मालूम होता है कि सूर्योदय होने के पहिले मेरा महाप्रस्थान होजायगा।

आज मुझे पर्याप्त सन्तोष है। जिवन की अन्तिम रात्रि तक मैंने कार्य किया। इससे कहना चाहिये कि अर्हत को बुढ़ापा नहीं आता।

जिस क्रांति को लक्ष्य करके मैंने घर छोड़ा था उसमें बहुत कुछ सफलता मिली है। जगत में अहिंसा का-दया का, प्रचार पर्याप्त हुआ है, इससे लाखों प्राणियों की रक्षा हुई है, लाखों जीवन शुद्ध हुए हैं।

व्यापारी तो पूंजी के दूने होने को भी बड़ा लाभ समझता है, फिर मैं तो हजारों गुणा होगया हूँ।

पर अगर इतनी सफलता न मिलती तो ? तो क्या अपने ध्येय पर अटल रहता ? मैं अन्त समय में विलकुल अश्रद्धा भाव से कह सकता हूँ कि तो भी अटल रहता । मैंने जो किया उसका भीतरी आनन्द इतना था, कि बाहरी सफलता निष्फलता की पर्वारह ही नहीं थी ।

यही तो मेरा मोक्ष था ।

मैंने ब्रह्म पाया और दूसरों को दिया ।

संसार के प्राणियों । मैंने तुम सब का भला चाहा है और उसीके लिये दिनरात प्रयत्न किया है ।

द्रव्य क्षेत्र काल भाव के अनुसार सब जीव स्वपर कल्याण के कार्य में लगें, लगे रहें यही मेरी शुभाकांक्षा है, यही मेरी विश्वमैत्री है, यही मेरी वीतरागता है ।

जगत् में शान्ति हो ! चित् शान्ति हो ! अच्छा, अब विदा ।

वर्धमान — महावीर

म. महावीर और सत्यसमाज

महावीर के अन्तस्तल में महावीर स्वामी का जीवन चरित ही नहीं है, समूचे जैन धर्म का मर्म भी है और साथ ही धर्म संस्थाओं के स्वरूप पर भी सच्चा प्रकाश पड़ता है। कोई महान से महान व्यक्ति और महान से महान धर्म संस्था भी समाज के कल्याण के लिये है, जगत के सुधार के लिये और उसकी समस्याओं को हल करने के लिये है, और यही उसके अच्छे घुरे या जीवित मृत की कसौटी है

अन्तस्तल को पढ़ने से उस युग की समस्याओं का और उन्हें हल करने के लिये म. महावीर के घोर प्रयत्नों का पता लगता है। तप त्याग विश्वहितैषिता और दिनरात की सेवा के कारण हृदय कृतज्ञता से और विनय से भर जाता है। परंतु म. महावीर के प्रति कृतज्ञ रहते हुए भी हम म. पार्श्वनाथ के प्रति भी कृतज्ञ रहते हैं हालांकि दोनों तीर्थंकर होने से दोनों के अपने अपने तीर्थ थे। महावीर स्वामी के तीर्थ में म. पार्श्वनाथ का तीर्थ समागया, द्रव्यक्षेत्र काल भाव के अनुसार स्वतन्त्र रूप में आवश्यक क्रांति हुई, पर मान्यता दोनों की रही। जैन धर्म का यह सफल प्रयोग इस बात की निशानी है कि क्रान्ति होजाने पर भी, भिन्न भिन्न तीर्थंकर होजाने पर भी, नये पुराने की विनय भक्ति समान भाव से रक्खी जासकती है। अनेकान्त सिद्धांत का यह बहुत सुन्दर व्यावहारिक रूप था, बड़ी से बड़ी सार्थकता थी।

म. पार्श्वनाथ के निर्वाण के बाद सिर्फ पौने दो सौ वर्ष वर्ष में म. महावीर का जन्म होता है। इसप्रकार दोनों के न काल में अधिक दूरी है न क्षेत्र में अधिक दूरी, उन दोनों के युगों में वैज्ञानिक परगति की दृष्टि से भी कोई विशेष अन्तर नहीं है।

फिर भी दोनों के अलग अलग तीर्थ हैं। अब उस युग को बीते ढाई हजार वर्ष होगये हैं, क्षेत्रीय सम्बन्ध पहिले से सैकड़ों गुणा बढ़गया है सारी पृथ्वी का एक सम्बन्ध होगया है। पिछली कुछ शताब्दियों में जो वैज्ञानिक प्रगति हुई है वह पहिले के हजारों वर्षों की प्रगति से भी बीसों गुणी है।

इन सब बातों का जब हम विचार करते हैं तब कहना पड़ता है कि मगध और उसके आसपास के इलाके को ध्यान में रखकर ढाई हजार वर्ष पहिले बने हुए धर्म तीर्थ से अब काम नहीं चल सकता। खासकर जब कि इस लम्बे समय में वह तीर्थ जीर्ण शीर्ण होगया है। अब तो उसके उत्तराधिकारी के रूप में किसी नये तीर्थ की जरूरत है।

वह है सत्यसमाज। अब वैज्ञानिक साधनों ने सारी पृथ्वी से सम्बन्ध जोड़ दिया है, भौतिक विज्ञान, मनोविज्ञान, प्राणिविज्ञान, विश्वरचना आदि के क्षेत्र में विशाल सामग्री इकट्ठी कर दी है, पुरानी मान्यताएँ टूट चुकी हैं, नये सिद्धान्त उनका स्थान लेचुके हैं। धर्म और विज्ञान के मिलाने का पुराना तरीका बेकार पड़गया है नये तरीके से उनके समन्वय की जरूरत आपड़ी है। राजनीति और अर्थशास्त्र के रूपमें जमीन आसमान का फर्क पैदा हांगया है। इन सब बातों का ध्यान रखकर ही नये तीर्थ की जरूरत है। सत्यसमाज ने इन सब समस्याओं को युगानुरूप और वैज्ञानिक ढंग से सुलझाया है। इसके चौबीस सूत्र जीवनके तथा समाज के हर सबल पर प्रकाश डालते हैं। सत्यसमाज में जैनधर्म के अनेकान्त का फैला हुआ विकासतरूप साफ दिखाई देता है।

सत्यसमाज, हिन्दू, मुसलमान, जैन, बौद्ध, ईसाई, आदि सभी का समन्वय करता है। ३६३ मतों का समन्वय करने वाले

अनेकान्त का यह आधुनिक और व्यवहारिक रूप है। यों दूसरे धर्मतीर्थों के राम आदि देवों को जैनधर्म ने अपनाया ही है, उन्हें केवली आदि मानकर सांस्कृतिक समन्वय का पूरा प्रयत्न किया है। सत्यसमाज उसी नीति का व्यापक और व्यवस्थित रूप है। ऐसी हालत में यदि अधिकांश जैन लोग सत्यसमाज को अपनायें तो वे सच्चे और आधुनिक जैनधर्म को, या जैन धर्म के नये अवतार को अपनायेंगे।

मनुष्य जिस वातावरण में शैशव से पलता है वह उसी का पुजारी होजाता है, सो पूजा करने में, कृतज्ञता प्रगट करने में बुराई नहीं है; परन्तु जैसे बाप दादों की पूजा करते हुए भी धन के लिये बाप दादों से भिन्न साधन अपनाता है, जिसमें लाभ होता है वही करता है, उसी प्रकार पुराने तीर्थकरों और तीर्थों की पूजा करते हुए भी धर्म के लिये आधुनिक तीर्थ को अपनाना चाहिये। सत्यसमाज आधुनिक धर्म तीर्थ है, इसमें इस युग की सभी समस्याओं का समाधान है। महावीर स्वामी यदि आज आते तो वे भी इसीसे मिलते जुलते सन्देश देते। और उनका दृष्टिकोण यही होता।

हर एक धर्मसंस्था दुनिया को सुखी बनाने के लिये आती है। भीतर बाहर से हर तरह सुखी बनाने का कार्यक्रम बनाती है। जैनधर्म के अनुसार जब यहां भोगभूमि का युग था अर्थात् समाज की कोई समस्या नहीं थी तब यहां कोई धर्म नहीं था। जब समस्याएँ पैदा हुईं, दुःख बढ़ा, तब कुलकर तीर्थकर आदि आये। इससे मालूम होता है कि जीवन की तथा समाज का समस्याओं का हल करना ही हर एक धर्म का कार्य है और यही उसकी कसौटी है। जैनधर्म ने अपने युग में यही किया और काफी सफलता मिली। अब युग आगे बदला है, आगे बढ़ा है, जटिल और कुटिल हुआ है, उसके लिये युग के

अनुरूप नये कार्यक्रम की जरूरत है वह सत्यसमाज के चौबीस जीवन सूत्रों के रूप में दिया है

चौबीस जीवन सूत्र ये हैं।

१—विवेकी (सम्यक्त्वी) बनो ।

२—सर्वधर्म समभावी (अनेकांत सिद्धांत को इस युग के अनुरूप काम में लाने वाले) बनो ।

३—सर्व जाति समभावी बनो ।

४—नर नारी समभावी बनो ।

५—अहिंसा का पालन करो ।

६—सत्य बोलो ।

७—ईमानदार अर्थात् अचौर्य व्रतधारी बनो ।

८—शील का पालन करो ।

९—दुर्व्यसन (जूआ धूम्रपान शराब आदि छोड़ो)

१०—अपने निर्वाह के लिये उपयोगी श्रम करो । (दूसरों की मिहनत के भंगसे अपनी गुजर न करो । किसी की कोई सेवा लो तो उसके बदले में ऐसी सेवा भी उसी के अनुरूप दो जिससे उसका भला हो ।)

११—आतिपरिग्रह न रखो ।

१२—आतिभोग न करो ।

१३—मन तन आदि से हर तरह बलवान और गौरवशाली बनो ।

१४—स्वतंत्र बनो । (संयम और सहयोग का बन्धन रहे, पर किसी को कोई गुलाम बनाकर राज्य न करे, शासन न चलावे ।

१५-शान्त सभ्य बनकर शिष्टाचार का पालन करो ।

१६-पुरुषार्थ को महत्ता दो । दैव अपना काम करता रहे तुम उसकी चिन्ता न करो ।

१७-संसार का स्वभाव अुन्नतिशील मानो, अवनति को बीमारी समझो और उन्नति की आशामें सदा काम करते रहो ।

१८-सेवाभावी सदाचारी और योग्य व्यक्तियों के हाथमें शासन कार्य सौंपो ।

१९-न्यायसे निर्णय होने दो, पशुवल या युद्ध से नहीं । युद्धों को गैरकानूनी ठहराओ ।

२०-नीति का विरोध न करके भौतिक सुखसाधनों की वृद्धि करो ।

२१-मनुष्य मात्र की एक भाषा और एक लिपि बनाओ ।

२२-मनुष्य मात्र का एक राष्ट्र बनाओ ।

२३-सारे संसार में कौटुम्बिकता लाने की कोशिश करो ।

२४-कर्मयोगी बनो ।

ये चौबीस जीवन सूत्र सत्यसमाज के प्राण हैं । अधिकांश जैनधर्म से मेल खाते हैं, कुछ युग के अनुसार जोड़े गये हैं परन्तु मानव मात्र के लिये जरूरी हैं । जैन लोग इन्हें जैनधर्म का परिवर्तित और परिवर्धित संस्करण समझकर इन्हें अपनायें । अन्तस्तल पढ़कर सत्यामृत सत्येश्वरगीता जीवनसूत्र, सत्यलोकयात्रा आदि ग्रन्थ पढ़ें । सम्प्रदायों में छिन्न भिन्न हुए जैनधर्म को आधुनिक वैज्ञानिक दृष्टिकोण से समझने के लिये जैनधर्म मीमांसा पढ़ें । यह सब साहित्य पढ़ने से तथा विवेकपूर्वक विचार करने से उन्हें सत्यसमाजी बनना जरूरी मालूम

होगा । और वे स्वपर कल्याण के मार्ग में आगे बढ़ेंगे ।

उसके लिये जैनधर्म छोड़ने की जरूरत नहीं है पर सत्यसमाज में शामिल होकर सच्चे जैनत्व से नाता जोड़ने की जरूरत है ।

आशा है इस अन्तस्तल को पढ़ने से पाठकों का ध्यान इस ओर जायगा ।

६ टुंगी ११६५३ इतिहास संवत्

२८-८-५३

सत्यभक्त

सत्याश्रम वर्धा

